



کتاب نزد منی ضلالت  
 استخوان من کل الله علیه من تحت لسانه عظمه خفا و فی الصلوات علیها

امثالاً لله که دال مستدر و مطلوبیت یاد دایم و امام و المحدث که دال مستدر و منیت قدس از  
 فصل در ارشاد و صحیفه شهریه ملقب به

# الامداد

مشتبه شعب علییه متنوعه سلسله و دائره

یعنی مبادی و فروع فی الفقه و العقائد و حوادث و الفنا و فی مایه تعلق بالعلوم و الحسب و یدیه  
 تربیه اسماک فی الاحوال الخاصه من السلوک و الفرق فی سوار الطرق فی الاحوال العامه مدو  
 محفوظات غیرت فی القواعد المختلفه العقلیه و العقلیه که کل آن از اقا فاضل سلسله حضرت لانا شرف علی  
 صاحب نظر است بجز آن از اقا فاضل حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الغاه محمد امداد و شرف است  
 لقب صحیفه مشیرت به تبرک بنام نایبش نیز و خامسها الامتثال که تحقیقات و دیگر اهل الفقه

جلد (۱) بابت ماه حرم الحرام ۱۳۲۹ هجری جلد (۷)

از طبع آید و المطلب یقیناً بجهت جلوه نمودن گرفت



می خورم و اثری از ترقی در مقاصد نمی دهم آنگاه که کان لم یلق زوالا اگر چه توفیق نفس فکر لسانی  
هم از مفتحات است بوقت خواندن ذکر خیال دل نه بر مذکور است نه بر هم و همچنین در نماز یکسوی  
و توجه الی الله میگرد و صرف قرات هم بجهت دل ادا نمیشود نعم ما قال قائل

زبان در ذکر و دل در شکر خانه  
چپ حاصل زیر نماز خجسته گانه  
چپ شد گر مصحف در پیش ما باشد  
چو دل در شکر گاه و پیش ما باشد  
سے مجید میروی بهر سجود  
سر بجنبه دل نه جنبه این چه بود

لهذا اندرین باب ضرورت توجه و ارشاد حضرت والا بیشتر از بیشتر است زیرا که از کارم هیچ  
نمی خرد بانی

گر شود لطف و کرم در شان من  
جسوة طاعت و به عصیان من  
تحقیق - تربیت السالك هر چه جلد لغو و مطالعه نموده آنچه نوشتنی باشد نویسد  
جواب اجمالی کافی نخواهد بود -

حال - چند روز گردیده اند که در عالم رویا می بینم که یک گوسفند بزرگ و سترگ را بچوبلی بچه  
از خویشان اهل حجاب خود گرفته میروم چون نزدیک دروازه حویلی رسیدم ناگاه آن  
گوسفند بر من حمل آورده یک دستم را تا ساعد فرود می آورد و در دهان من می زند و من  
بر دم می گردانم و دیدم ناگاه و ما یوس گردیم آخر دو زن از اذوی الارواح این ناتوان از آن  
حویلی رسیدند و گوسفند را غلطانیده کار و بر طلقش برانند دست این است از گلویش  
برمانند و کار من نیز تمام کردند تعبیرش رحمت و عنایت گردد -

تحقیق - خواها چنداں قایل التفات نباشد  
حال - یکروز دوسه غزل در لغت شوق زیارت سرور کائنات محبوب خالق الارض و  
السموات علیه افضل التحیات و اکل التسلیمات و زبان خود ساخته به کتابی مینوشتم و طلب  
مقطع غزل آخرین بهم بود که ای اربابا عرضها و آه و مادام نمائے نابرد و مضطرب  
ات علیه و سلم و اصل شوی بعد از نوشتن در خواب رفتم می بینم با یک مولوی صاحب کتوبه  
نسبت کند هم میزدیم در جای سقف مضطرب شد و میزدیم در جای آن جا چند اعداد کلام مجید



دیدیم و سہرودا نماز بوسیدیم در آشنائی اس کار در دلم خلید کہ این بیت اللہ است زاد ما اللہ شرفاً  
و تعظیماً بعدہ مولوی صاحب فن خود را گفت کہ بیاید تا حجر اسود را خوب طور ببوسیم مبادا بعدہ  
از دہام انام مانع از بوسیدن گردد مگر مولوی صاحب مشغول بنظارۃ طاقچہ کلام مجید بود و  
تجسس میکرد کہ قرآن شریف قلمی بہت آید تا شرف بوسیدنش ہم حاصل نہایم و فقیر بسیار منتظر  
اورا میگفت کہ بیاید تا جلدتر حجر اسود بوسیم و بطحاظ ادب بغیر مولوی صاحب پیش از و  
سبقت بوسیدن حجر اسود نیکرم تا کہ اندرین حالت سلسلہ خواب ہم منقطع گردید و ہماں ساعت  
در تصورم چنین می بود کہ حجر اسود اندرون کعبہ در طرف مغرب یوار جنوبی است و فی الواقع چنین  
نست عنایت تعبیر گردد۔

تحقیق۔ قدر۔

حال۔ دواں جابرئے تعلیم یک صغیر منیم ملازم دآں کودک شوق خواندن بالکل نمیدارد و عادت  
گر تحقیق از خواندن ہم بسیار سے دارد از زد و کوب معمولی یا تعظیم و غیرہ اصلاح پذیر نمی گردد باقی  
چونکہ اورا بہالغہ بسیار بتازیانہ و مخانچہ و کفش و غیرہ ضرب کردہ میشود بعدہ قدر سے قدر سے  
برائے یک روز اصلاح پذیر میگردد باز بعبادت لوفہ عود منہما میدندہ بالکل اندرین معاملہ حیران  
کہ از شرب بسیار کہ قدر سے اورا استقامت بر خواندن میشود و بغیر زدن از گر تحقیق باز نمی آید۔  
برضارب تا دیبا مواخذہ آخر دیبا کدورت قلبیہ خواہد شد یا نہ دواں چنین جائزست یا نہ ہرچہ  
حکم حضرت اللہ اندرین بارہ گردت براں کار بند شوم۔

تحقیق۔ اگر مستحاج و از اندہ است لامحالہ مضراست۔

حال۔ دگاہ گاہے در دلم می آید کہ ابتدا شغل ذکر غائبانہ شیخ شروع نمودہ ام لہذا فائدہ معدیہا  
پیدا خواہد شد اندرین باب ارشاد عالی گردد۔  
تحقیق۔ آبا گنجایش نزدیک ماندن میدارند۔

حال۔ میری بشیرہ صاحبہ یک عرصہ ہوا کہ جناب کے زمرہ مریدوں میں داخل ہوئی ہیں اور ہمیشہ وہ  
جناب کی کتابوں کا مطالعہ کرتی رہتی ہیں ہمیں کوئی شک نہیں کہ انکی حالت بہت کچھ درست ہو چلی  
ہے اب ان کا ارادہ ہے کہ حضور والا کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ عرصہ قیام فرمادیں تاکہ حضوری



جو فائدہ پہنچے والا ہو اس سے فائدہ اٹھائیں لہذا البصدا اب التماس کرتی ہیں کہ کیا حضور والا مجھ کو اجازت دیتے ہیں کہ میں حاضر خدمت ہوں مگر جناب کے خیال میں پردہ نشین عورت کا پیر کی خدمت میں بغرض حصول فواید دینی حاضر ہونا شرعی حیثیت سے جائز ہو تو حضور ان کو اجازت دیں تاکہ وہ حاضر خدمت ہو کر فائدہ حاصل کریں۔

جواب۔ امور ذیل قابل استفسار ہیں جواب ان پر موقوف ہی بشرطیکہ یہ خطا پھر بھی آوے (۱) میں نے خود آپس ہی کو نہیں پہچانا (۲) وہ آئے میں کیا فائدہ سمجھتی ہیں جو بدون آئینکے حاصل نہیں ہو سکتا (۳) اگر وہ شوہر والی ہیں تو کیا شوہر کی اجازت حاصل کرینگے (۴) خج و غیرہ کے لئے فرض تو نہ کرنا پڑیگا (۵) سفر میں اور یہاں کے قیام میں ان کا کون محرم ہمراہ ہوگا (۶) کتنا قیام ہوگا (۷) مجھ سے فائدہ حاصل کرینگے انہوں نے کیا صورت سوچی۔

حال۔ رات میں نے دو خواب دیکھے اول یہ کہ میرے حقہ پہنے کی جناب والا کو اطلاع ہوئی ہے تو آپ نے خواجہ صاحب کی معرفت مجھ سے دریافت فرمایا ہے کہ میں اسکو بضرورت پتیا ہوں یا بطور طلبی اور کچھ اور باتیں بھی ہوئیں جن کی تفصیل مجھے یاد نہیں حاصل اس واقعہ کا جناب والا کی نہایت ناخوشی ہے یعنی خواب میں مجھے معلوم ہوا کہ آپ مجھ سے ناخوش ہیں۔

دوم یہ کہ میں نے دیکھا کہ میں اپنے مکان پر ہوں رات کا وقت ہی چاندنی رات ہی اس حالت میں ہمارے گھر میں ایک بھورا سور گھس آیا ہم سب ڈر کر کوٹھے پر چڑھ گئے میں کوٹھے پر کودو سرے قریب کے مکان میں اتر کر گلی میں چلا آیا اور گلی میں اپنے دروازہ کے سامنے اکھڑا ہوا اور لوگ بھی آگئے جب وہ سور باہر نکلا تو کسی نے اُسے دبا کر اُس کی تھو تھنی جس سے آدمی اور دختوں کو زخمی کیا کرتا ہے کاٹ ڈالی اُس کی تھو تھنی کھرپے کی طرح تھنی رنگت ہلکی شرمیلی تھی اور قریب قریب شفاف تھی ان واقعات سے مجھے ایک خاص اثر ہوا۔ بالخصوص واقعہ ثانیہ سے مجھے خیال ہے کہ شاید مجھے میری صورت دکھائی گئی ہو اگر ایسا ہی تو حق سبحانہ سے میرے لئے دعا فرمادیں کہ مجھے رحم فرمادیں میرے حقہ پہنے کی کیفیت ہے کہ میں عادی بننا کو کا ہوں خواہ پان کے ساتھ مل جاؤں یا حقہ میں یا سگرٹ میں اور خصوصیت کیساتھ ان تینوں میں سے کسی کا عادی نہیں ہوں مگر استعمال تینوں طریقوں کا کر لیا ہوں اور حقہ کو باقی



دونوں صورتوں پر طبقاً ترجیح دیتا ہوں سگرٹ کا استعمال محض سہولت کیلئے کرتا ہوں یہاں کے قیام میں سگرٹ کا استعمال نہیں کرتا حقہ کبھی مل جاتا تو پی لیتا ہوں یہاں غالباً استعمال پان تنباکو کا ہوتا ہے۔

تحقیق۔ ہر چند کہ فی نفسہ مینوں متماثل ہیں کہ ضرورت سے سب میں اباحت اور بلا ضرورت سب میں کراہت مگر عوارض پر نظر کر کے پان تنباکو اسلم ہے کہ وضع اہل علم کے خلاف نہیں اور حقہ اور اُس سے زیادہ سگرٹ و عاریا کفار کی اصل عادت ہے اگر ضرورت کا درجہ نہ ہو تو پان بھی چھوڑ دیجئے ولو تدیکجا اور ضرورت ہو تو وہ چھوڑ دیجئے یہ ناخوشی کا دیکھنا جس کی حقیقت حق تعالیٰ کی ناخوشی ہے یہ اُس کی محض مثالی صورت ہے، بایں ابر عدم ضرورت ہے اور بایں ابر اختیار وضع مخالفین خواب میں وہ صورت آپ کی نہ تھی ورنہ آپ کو اُس سے ملاہت ہوتی نہ کہ مباہدت بفضلہ تعالیٰ امداد دین کے شرکی دفع کی صورت دیکھی۔

حال۔ احقر کا حال یہ ہے کہ آجکل جب کبھی گھر سے خطا آتا ہے اُس میں کوئی غمی یا خوشی کی خبر ہوتی ہے یا اور کوئی غمی یا خوشی کی خبر سناتا ہے تو جس وقت سنتا ہوں اُس وقت قلب پر کچھ ہوتا ہے بعد میں بالکل منظر خیال ہی نہیں رہتا بدل پر ایک طینان سکون وقت ہوتا ہے خیال متروک و الطبع کھل جاتا ہے بعض ذکر کیا تھیں کسی حضرات میں کثرت محسوس ہوتی ہے اور ایک دن ذکر میں معلوم ہوا کہ اس کا نہیں میں جو بجا رہی کل کو بکریہ خواہ کیا کہ حضرت نے بندہ کو بعد مغرب کے بلایا اور میرا دامن اٹھا تو حضرت نے اپنی گردن پر رکھا اس کے بعد حضرت بندہ کی طرف متوجہ ہوئے فدوی پر توجہ والی اُس وقت میرے قلب کی عجیب حالت ہوتی اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ حضرت کے سید مبارک کے میرے سینہ میں کوئی چیز آ رہی ہے جس کی وجہ سے میرا قلب منور اور روشن ہو رہا ہے میں بڑے جوش میں آیا اس کے بعد حضرت نے مجھ کو چھوڑ دیا ایک آدمی اور بھی ہیں سب پر توجہ ڈالنا شروع کیا اس وقت قلب کی عجیب حالت دیکھی یہ معلوم ہوتا تھا کہ تمام قلب نور سے بھر گیا اس وقت مجھے یہ خیال ہوا کہ حضرت نورانی ہیں کہ میں توجہ کسی پر ڈالتا نہیں اور نہ میری عادت ہو مگر میں خیال کرنا تھا یہ توجہ نہیں اور کیا ہے اس کے بعد بیدار ہو گیا طبیعت پر عجیب فرحت معلوم ہوئی غمی سا بدن ایک عجیب حالت نشا ط و زہرست میں گذر دیکر عرض یہ ہے کہ احقر کو والدین آج دو سال سے ملاہت ہے جس حتی کہ یہ زمان



شریف سے پہلے جب میں یہاں آیا تو تین چار خط متواتر آئے کہ جلدی آؤ اور بہت مجبور کر  
ڈالا تھا مگر میں نے سب کے جواب میں یہی لکھا کہ جب تک میں یہاں حضرت کی خدمت میں چھ سات  
مہینے نہیں ہوں گا میں ہرگز نہیں سکتا اس پر وہ لوگ خاموش ہو گئے تھے اب پھر خطوط آئے  
لگے کہ جلدی آ جاؤ بجائے چھ سات مہینے کے آٹھ مہینے ہو گئے اب تمہیں کچھ غمہ باقی نہ رہا آج  
راہ خرچ بھی آگیا بلاسنے کی وجہ سے جو کہ میرے بڑے بھائی صاحب کی شادی کرائی جا رہی ہے  
مگر وہ بغیر میرے جانیکے شادی کیسے نہیں رمضان شریف سے پہلے جو مجھ کو بلایا تھا اس وقت  
شادی کی تاریخ وغیرہ مقرر ہو گئی تھی مگر بھائی صاحب نے شادی نہیں کی اور بھاگ کے  
کلکتہ کو چلے گئے وہاں سے گھر کو خط لکھا کہ میں بغیر ان کے شادی نہیں کرتا اب اللہ صاحب نے  
مجھ کو عاجزی کیساتھ خط لکھا کہ تم جس طرح ہو بہت جلد چلے آؤ لہذا بندہ حضرت کی خدمت  
میں عرض کرتا ہوں کہ حضرت اس بارہ میں کیا رائے فرماتے ہیں اگر بندہ کیلئے یہاں اور رہنا  
مناسب ہو تو بندہ اور بھی رہنے کا قصد کرتا ہوں اور اگر جانا مناسب ہو تو چلا جائیگا عرض  
حضرت میری بہتری جس میں سمجھیں اُس میں میں اپنی مصلحت سمجھتا ہوں میں خوب جانتا ہوں کہ  
میری مصلحت پر حضرت رائے فرمائیں گے گو حضرت کسی کو مشورہ دیتے نہیں مگر میں اُمید  
کرتا ہوں کہ بندہ کو اس قاعدہ سے مستثنیٰ کر کے مشورہ دیکر مہنون فرمادیں ۔

تحقیق سب حال پر محادل خوش ہوا اللہ تعالیٰ روز بروز ترقی ہوگی اب چونکہ بعد  
جسمانی مضرت ہوگا اس لئے وطن جانا مصلحت ہی اور میں بنام خدا آپ کو اجازت دیتا ہوں  
کہ اگر کوئی طالب صادق اللہ تعالیٰ کا نام اور راستہ پوچھے یا بیعت بھی ہونا چاہیے اُسکی  
وزیریت منظور کر لیں انشاء اللہ تعالیٰ آپ کے مخلوق کو نفع ہوگا اور یہ بھی اجازت دیتا ہوں  
کہ اس اجازت کی اطلاع اپنے خاص خاص مجبین کو کر دیں ۔

حال خدا کے فضل سے اس وقت بندہ کو بالکل آرام ہے اور یہ بھی آنجناب کو معلوم ہے  
کہ میرا ذکر و شغل قریب قریب و ماد سے نہیں ہوا ہے بوجہ بیماری کے اب آرام ہے اور بندہ  
پنہ روز مکان پر رہیگا دن رات تمام خالی ہے آنجناب فرمادیں کہ بندہ کن کن وقتوں میں  
ذکر شروع کرے بالفعل تو بعد از مغرب چار ہزار مرتبہ اور طلوع شمس کے بعد چار ہزار مرتبہ



حال اللہ بغیر آواز بغیر ضرب کے کرتا ہے عرض یہ کہ ان ایام میں ذکر کی اتنی مقدار ہو کہ پہلی کسر نکل جائے اگر آغجاب بغیر تبدیل فرماویں تو تحریر فرما دیجئے اور یہ بھی فرمادیتے تھے کہ ذکر کو سب قوتوں میں بغیر آواز بغیر ضرب کے کوئی یا کسی وقت میں مع ضرب بھی کر لیا کروں جس طرح آغجاب فرماویں اسی پر عمل دیا کیا جاوے۔

تحقیق۔ اس کا تو قصد کرو نہیں کہ گزشتہ نغمہ کی کسر نکل جائے اور اس کی کسر ش کر و کہ پہلے کی برابر ہی ہو اس وقت طبیعت کا تحمل دیکھ کر جس قدر بہت سہولت سے ہو جائے اُتار رکھو۔

حال۔ بفضلہ تعالیٰ حضرت والا کی توجہ سے خطرات اور وسوسوں میں کمی ہے۔  
تحقیق۔ الحمد للہ۔

حال۔ خطرہ اور وسوسہ میں کیا فرق ہے ایما فرمائیے۔  
تحقیق۔ اسکی کیا ضرورت ہے۔

حال۔ بعض بعض وسوسہ ایسے آتے ہیں جس سے دیر تک ندامت اور پریشانی اور حسرت ہوتی ہے بار بار یہ خیال ہوتا ہے کہ جن لوگوں کو تجھ سے اس قدر محبت اور اس قدر شفقت اُن کے متعلق تیرا قلب اس قدر گندہ اور ناپاک  
تحقیق۔ اگر دل سے راسخا جائے کچھ غم نہیں حسرت میں بھی مشغول ہونا مضر ہے۔  
حال۔ اللہ تعالیٰ اسے کئی مرتبہ دعا کی حضرت سے بھی التجا ہے دعا کی رفع خطرات اور وسوس کی۔

تحقیق۔ دعا بہتر ہے لیکن اگر یہ رفع نہ ہو کچھ ضرر نہیں۔

حال۔ کھانا بھون میں نہیں نیند زیادہ آتی ہے ذکر اور تہجد دو مرتبہ آخر شب میں نہ ادا کر سکا نفل نمازوں میں پڑھ لی ذکر بھی دن کو کیا دو روز بعد عصر کھانا کھایا اگر پھر بھی دیر تک سویا کھنٹا میں وہ گھنٹے شب کو سوتا تھا یہاں کم از کم سات گھنٹے سوتا ہوں کل سادی چائے بنا کر محض اسے پی کر آٹھ آخر شب میں کھل جاوے پھر بھی جاگنے کے وقت وہ بچے تھے حالانکہ دودھ کی چائے بھی اگر شب کو کبھی کبھو میں پی لی ہے بہت کم نیند آیا کی ہے میں چاہتا ہوں کہ شب کو



سوال ایک عرض یہ کہ جو شخص رسالت کی خبر پا کر بھی صرف کلمہ لا الہ الا اللہ کا قائل ہے تو ناجی ہے یا نہیں۔

جواب۔ نہیں۔

سوال یا خالد بن ولیدؓ جہنمی ہے

جواب۔ ہاں

سوال تو پھر اس حدیث کا کیا جواب ہے جس میں ہے کہ حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اپنے امتیوں کی تین مرتبہ شفاعت چاہ کر چوتھی مرتبہ موحّدین کی شفاعت کے لئے اجازت فرمائی تو اجازت نہ ملی اور اللہ تعالیٰ فرمایا انکانت لست لہ او کما قال اور پھر اللہ اُن کو جنت میں داخل کر دیا حدیث میں نافع ہے کہ یہ لوگ صرف لا الہ الا اللہ کے قائل ہو گئے۔

جواب کیا یہ بھی کسی دلیل سے ثابت ہو کہ اُن کو رسالت کی خبر پہنچی تھی پھر بھی انہوں نے جہنم کیا۔ کتبہ اشرف علی ۲۲ محرم ۱۳۳۹ھ

ایک سوال آیا تھا جس کا حاصل یہ تھا کہ دالین پڑھیں یا ظالین ہر ایک کو ایک ایک فرقہ مفید صلوة کہتا ہے یہاں سے یہ جواب دیا گیا۔

جواب ضاد کی جگہ دال پڑھنا بھی غلط ظا پڑھنا بھی غلط۔ قصداً غلط پڑھنا گناہ ہو گو بوجہ غم بلوہ کے نماز دونوں سے فاسد نہیں ہوتی۔ کسی مابرتجویر سے مشق کر کے صحیح پڑھنے کی کوشش کرے اس پر بھی اگر غلط کلمہ دے تو معذوری ہے۔ کتبہ اشرف علی ۱۰ راد صفر ۱۳۳۹ھ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیخ متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ عوام مسلمان لڑکوں اور لڑکیوں کو خاص کر اُن بچوں کو جو تجارت پیشہ اور نوکر پیشہ ہیں تعلیم تعلیم کے زمانہ میں فن معاش کی طرف رجوع لا کر قرآن مجید کی نعمتوں سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو جاتے ہیں ایسے تمام بچوں کو مدرسوں میں زبردستی تمام علمائے اہل سنت استاد کے ذریعہ ترجمہ علمائے اہل سنت مولانا مولوی رفیع الدین صاحب دہلوی یا مولانا مولوی شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی یا مولانا مولوی اشرف علی صاحب سلیمان تینوں تراجم میں سے کسی ایک ترجمہ کو یا اسکے سوا جس کو کہ ہمارے علمائے اہل سنت پسند کریں بغیر تعلیم صرف و نحو کے



مدرسوں میں استاد کے ذریعہ الفاظ قرآن مجید اور مختصر اردو کے رسالے پڑھنے کے بعد یا اردو زبان بے تکلف جاننے کے بعد ضرور بغیر پڑھانا اور سکھانا چاہئے اسکے لئے ذیل کے دلائل پیش کرتا ہے۔

**قرآن مجید کی آیات۔** اِنَّ الَّذِیْ قُضِیَ عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لَوْ اَذْلَلْنَا لَیْسَ مَعَادِیْہٖ  
 ۱۳۷- اس آیت سے قلیل احکام قرآن مجید فرض ہوا تو قرآن مجید کا سکھنا ضروری کیونکہ  
 ۱۳۸- اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا لِّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ۔ ۱۳۹- جب قرآن مجید کے نزول  
 سے سمجھنے کا حکم ہوا تو سکھنا کیونکر ضروری ہو۔ اَفَلَا یَتَذَكَّرُوْنَ الْقُرْآنَ اَنْ اَمَّ عَلٰی قُلُوْبِہٖ  
 اَقْبَاهُ الْاَلْهَآءِ ۱۴۰- قرآن مجید غور کے ساتھ سمجھنا ہوا تو بغیر سکھنے کے یہ کیونکر ممکن ہو سکتا  
 ہے۔ کَتَبْنَا الْاَنْزَلْنَاهُ بِاللِّیْلِ لَعَلَّہُمْ یَرْوُوْنَ اٰیٰتِہٖمْ وَلَیْسَ لَکُمْ اَلْوَلٰی اَلْکِتٰبِ ۱۴۱-  
 کے ذیل میں تفسیر فتح البیان میں ہے یہ آیت کریمہ اس پر دلیل ہے کہ اللہ پاک نے قرآن شریف کو  
 اسی واسطے نازل کیا جو کہ اسکے معنی میں فکر و تدبر کریں نہ اسلئے کہ بدون تدبر کے فقط اسکی تلاوت  
 کریں۔ اِنَّہٗ لَیْزِیْلُکُمْ وَلَیْقُوْہُمْ وَسُوْفَ تَعْلَمُوْنَ۔ ۱۴۲- کے ذیل میں تفسیر ابن  
 کثیر میں ہے تم کو اس کی پوچھ ہوگی اور تم اس پر عمل کرنے میں کیسے تھے اور اسکے ماننے میں کیونکر تھے  
 وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِہٖ کَثِیْرًا مِّنْ نَّبِیٍّ وَّاَلٰی لَہُمْ قُلُوْبٌ لَا یَفْقَهُوْنَ بِہَا وَاَلٰہُمْ اَعْیُنٌ لَا  
 یُبْصِرُوْنَ بِہَا وَاَلٰہُمْ اَذْنَٰنٌ لَا یَسْمَعُوْنَ بِہَا وَاَلٰی لَہُمْ اَفْہَامٌ لَا یَعْلَمُوْنَ بِہَا اَصْلًا وَاَلٰی لَہُمْ  
 اَنْفُسٌ لَا یَعْقِلُوْنَ۔ ۱۴۳- کے ذیل میں تفسیر موضح القرآن میں ہے وہ اور رسول کو پہچاننا اور ان کے حکم  
 سیکھنے ہر کسی پر فرض میں نہ کرے تو دوزخ میں جاوے۔ وَقَالَ الرَّسُوْلُ یٰرَبِّ اِنِّیْ فُوْیْ لَیْلٌ وَّا  
 هٰذَا الْقُرْآنُ الَّذِیْ یُحْذَرُ ۱۴۴- کے ذیل میں تفسیر ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ اپنے رسول کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی طرف سے خبر دیتا ہے کہ انہوں نے عرض کی اسے میرے رب میری قوم نے قرآن مجید کو  
 پس پشت ڈال دیا ہے اور یہاں سنے کہ شرک قرآن مجید کی طرف کان نہیں رکھتے اور اسکو نہ سنتے اور  
 اور جب پڑھا جاتا ہے قرآن مجید شور مچاتے اور باتوں میں شغور ہو جاتے یہاں تک کہ اسکو نہ سنتے  
 اور یہ بھراں میں سے ہے اور اسکے ساتھ ایمان نہ لانا اسکو سچا نہ جاننا اور اس میں تدبر نہ کرنا اور اسکو  
 نہ سمجھنا اور اس پر عمل نہ کرنا اور اسکے اُمروں کو نہ ماننا اور اسکے نزول جس سے پرہیز نہ کرنا اور اس سے



پھر کثرتوں قتلوں اور کھانوں سرور وغیرہ کی طرف جانا بھی اسکے حیران میں سے ہے اور ایسے طریق کی طرف جانا جو رسول سے مانوڑتیں ہو یہ بھی قرآن کے حیران میں سے ہے۔

**احادیث شریفہ**۔ عن عثمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیرکم من تعلم القرآن وعلمہ رواہ البخاری اس حدیث میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے بہترین شخص قرآن مجید سیکھنے اور سکھانے والوں کو ارشاد فرمایا ہے۔

عن عبیدۃ الملیکی وكانت له صحبة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اهل القرآن لا تتوسدوا القرآن وتلوه حتى تلاقوا الیل والنهار واضشوه وتغشوه نذرا ما فیہ لعلکم تفلحون ولا تجلوا ثوابہ فان له ثوابا رواہ البیہقی۔ اس حدیث میں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کو غور سے سمجھنے کا ارشاد فرمایا ہے بغیر سیکھنے کے غور ممکن نہیں ہو عن حادث الاعور قال مررت فی المسجد فاذا الناس یخوضون فی الاحادیث فدخلت علی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاخبرته فقال وقد فعلوها قد نفع قال اما انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الا انما استکون فتنۃ قلت ما المخرج منہا یا رسول اللہ قال کتاب اللہ فیہ بناء ما قبلکم وخیر ما بعدکم وحکم ما بینکم هو الفصل لیس بالہزل من ترکہ من جبار قصمہ اللہ ومن ابتغی الهدی فی غیرہ اضلہ اللہ وهو جہل اللہ المتین وهو الذکر الحکیم الصراط المستقیم هو الذی لا ترغیب بہ الا ہواء ولا یسوق الا لسنۃ ولا یشبع منه العطاء ولا یخلق من کثرة الرد ولا تنقضی عجائب وهو الذی لم تنفہ الجن اذا سمعته حتی قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا یدای الی الرشدا فامنا بہ من قال بہ صدق ومن عمل بہ اجر ومن حکم بہ عدل ومن دعا الیہ ہدای الی صراط مستقیم رواہ الترمذی و الدارمی۔ اس حدیث میں قابل غور یہ ہے کہ خاص کر فتنوں کے زمانہ میں جناب رسالت مآب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو قرآن مجید مضبوط پکڑنے کا حکم تاکہ شدید سے ارشاد فرمایا ہے تو ظاہر ہے کہ ہمارے زمانہ میں خود اسلام میں نئے نئے گمراہ فرقے پیدا ہو کر فتنہ و فساد مچاتے پھرتے ہیں۔ پھر اہل سنت کے لڑکے و لڑکیوں کو ترجمہ تعلیم قرآن مجید کی کنیز مقرر ہوئی



طلب العلم فرض علی کل مسلم و مسلمہ اس حدیث سے علم دین کا جانا ہر ایک پر فرض ہے تو علم دین میں تعلیم ترجمہ قرآن مجید سب سے مقدم ہے پھر احادیث و تفاسیر و فقہ و فرائض سب سے بعد ہے۔

ہندوستان کے مشہور و مستند علماء کرام کے اقوال شیخ الاسلام مولانا مولوی شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب فتح الرحمن کے دیباچہ میں فرماتے ہیں و مرتب این کتاب بعد خواندن متن قرآن و رسائل مختصر فارسی است با فہم لسان فارسی بکلف دست و ہر تبصیر صبیان اہل جہت (جمع حرف) و سپاہیان کہ توقع استیفاء علوم عربیہ ندارند و راول سن تمیز میں کتاب را بالیشان تعلیم باید کرد تا اول چیزیکہ وجوہ ایشان آید معنی کتاب اللہ باشد و سلامت فطرت از دست نہ رود و سخن ملاحظہ کہ ہر قریح صوفیہ صافیہ مستر شدہ عالم را گمراہی سازند فریفتہ نہ کند و اوراجیف (چیز ہائے دروغ) معقولیان خا و سخن جنودان بے انتظام لوح سینہ را ملوث نہ سازد و نیز آئینہ بعد الفتاح سے شطر عسر (نیمہ چرخ) توفیق تو بہ یا بند و تکمیل علوم الیہ (مثل نحو و صرف) آتوانند و کتاب ایشان را باید آموخت تا در تلاوت قرآن طلاوت یا بند و منفعت آن در حق جمیع مسلمانان متوقع است انشاء اللہ العظیم۔ اما در حق صبیان و ہندیان خود ظاہر است چنانکہ گفتہ آمد۔ اس مضمون میں شاہ صاحب نے خصوصیت کے ساتھ پیشہ در تمام مسلمانوں کے لئے اور ان کیوں کو بغیر تعلیم صرف و نحو کے ترجمہ قرآن مجید سکھانے کے لئے صاف لفظوں میں ہدایت کی ہے۔ عیاں را چہ بیاں۔ اور شیخ الاسلام مولانا مولوی شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب موضح القرآن کے دیباچہ میں فرماتے ہیں۔ سننا چاہئے کہ مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنے رب کو پہچانے اور اسکی صفات جاننے اور اس کے حکم معلوم کرے اور خدا کی مرضی و مرضی تحقیق کرے کہ بغیر اسکے بندگی نہیں اور جو بندگی نہ بجا آئے وہ بندہ نہیں۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی چچان آئے بتانے سے آدمی محض نادان پیدا ہوئے ہے سب چیز سیکھتا ہے سکھانے سے اور بتانے سکھانے والے ہر چند تفریق نہیں اس باب میں جو اللہ تعالیٰ نے آپ بتایا۔ اللہ کے حکم میں جو ہدایت ہے وہ سب سے سچا ہے۔ یہ پکڑ مر پکڑ سچا ہے اور ہندو ستاق کو اور رک اسکا محال اسواسط



اس بندہ عاجز و علیل و کونیال آیا کہ اب ہندی زبان میں قرآن شریف کو ترجمہ کر کے اب  
کئی پانچ سو رکعتوں کے اول یہ کہ اس جگہ ترجمہ لفظ بلفظ ضرور نہیں کیونکہ ترکیب ہندی عربی سے  
بہت بعید ہے اگر بعینہ وہ ترکیب رہے تو معنی مفہوم نہ ہوں۔ دوسرے یہ کہ اس میں زبان ریختہ  
نہیں ہے بلکہ ہندی متعارف تاکہ عوام کو بے تکلف دریافت ہو۔ تیسرے یہ کہ ہر چند معنی قرآن اس  
آسان ہوئے لیکن اب بھی اتنا دستہ سدا کرنا لازم ہے۔ اول معنی قرآن بغیر سند معتبر نہیں دوسرے  
رہا کلام ماقول و مابعد سے پہچاننا اور قطع کلام سے بچنا بغیر استاد نہیں آتا چنانچہ قرآن زبان  
عربی ہے پر عرب بھی محتاج استاد تھے مولانا مولوی نواب سید صدیق حسن خاں صاحب  
اپنی کتاب ترتیب القرآن کے دیباچہ میں فرماتے ہیں سب امت پر یہ بات لازم ہے کہ ضبط  
اول اپنے بچوں کو الفاظ قرآن پڑھاتے ہیں اسی طرح اب بات کا بھی اہتمام رکھیں کہ جو کچھ قرآن  
شناس ہو کر وہ زبان پڑھنے سمجھنے لگے اُسکو اول موضع القرآن کا سبق دیں تاکہ وہ قرآن شریف  
کے لفظی معنی سمجھ لے۔ پھر صفحہ چودہ میں فرماتے ہیں معلوم ہوا کہ قرآن کا اہتمام نہ ہونے پر  
یہ کیلئے نہیں ہوتا بلکہ اس لئے ہو کہ اسکو پڑھ کر اسکا مطلب سمجھیں یہ بات ہر پڑھنے اور مان پڑھنے  
پر واجب ہے۔ پھر صفحہ ۱۹ میں فرماتے ہیں۔ بڑے شرف کی بات ہے کہ سارا قرآن تو حفظ ہو  
فوک زبان پر ہو طوطے کی طرح رات دن اُسکو پڑھنے کی مزمینی اسکے معلوم ہوں انتہی۔

ان تمام علماء کے اقوال سے بغیر صرف و نحو کے عوام مسلمان لڑکوں کو ترجمہ تعلیم قرآن مجید  
سکھانا صاف لفظوں میں واضح ہے بڑے تعجب کی بات ہے کہ ترجمہ قرآن و احادیث و تفاسیر  
ترجمہ جو عالموں نے تالیف کئے ہیں اسکو بطور خود بغیر اُستاد کے پڑھنے میں کسی کو ضرر کا احتمال  
نہیں ہوتا مگر وہی چیز اُستاد کے ذریعہ پڑھنے میں ضرر کا اندیشہ کرنا نہایت تعجب انگیز ہے ہر خلاف اسکے  
عمر کا یہ قول ہے کہ ترجمہ قرآن شریف بغیر صرف و نحو کے مدرسوں میں اُستاد کے ذریعہ  
سیکھنے والے دین اسلام سے گمراہ ہو جائیں گے گو وہ علمائے اہل سنت کے اہتمام سے بھی کیوں  
نہ سکھائے جائیں۔ اسلئے اب ہم مؤلفان اہل کرامت سے گزارش کرتے ہیں کہ ان ہر دو کے اقوال  
پر نظر فرما کر ذالکرم لال طو سے بیان فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔ الملتسین د۔ نظر ما شمس الدین  
(صاحب رئیس و انبیاؤی) (۲) فی امین الدین (صاحب محمد و امیر رئیس و انبیاؤی) (۳) صاحب



حاجی ابراہیم صاحب رئیس انبڑی (۳) فخر الدین لعل بادشاہ صاحب رئیس انبڑی  
 جواب دہ الصدق والصلوٰۃ تعلیم قرآن مجید کا سب سے بڑا سفارہ ہوں یا کبار عوام ہوں  
 یا خواص مطلوب مامور یہ ہونا ظاہر ہے اور اس میں تعلیم ترجمہ بھی داخل ہے اس لئے کہ عجم کا ترجمہ  
 سے وہی تعلق ہے جو عرب کا اصل سے اور عوام عرب کو کہیں اس کی تعلیم سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا اس لئے  
 عوام عجم کو بھی تعلیم ترجمہ سے مستثنیٰ نہ کیا جاوے گا اور روایت لا تعلوٰ من سورۃ یوسف کی صحت  
 ثابت نہیں ہوئی البتہ اگر کہیں متعلم کی کج فہمی سے ان میں مفاسد پیدا ہونے لگیں تو خود من مفا  
 کا السند ادا کیا جاوے گا اور اس السند ادا کی تدابیر امور واجتہاد یہ ہیں جو مبنی ہیں تجارت پر کہ ان میں  
 مصالحین کی آراء مختلف بھی ہو سکتی ہیں سو اسکے اصول یہ احقر نے تجربہ کیا وفاق لکتا ہی  
 اس تعلیم کنندہ عالم کامل و حکیم عادل ہو کہ ترجمہ کی تقریر اور مضامین تفسیر کے انتخاب  
 میں مخاطب کے فہم کی رعایت رکھے اس متعلم خوش فہم و متفاد ہو موجب بالرای و خود پسند  
 نہ کہ تفسیر سمجھنے میں غلطی نہ کرے اور تفسیر بالرای کی جرات نہ کرے اس اگر کوئی مضمون متعلم  
 کے تحمل فہم سے بالاتر ہو اس میں معلم اس کو وصیت کرے کہ اس مقام کا ترجمہ محض تبرکاً پڑھ لیا جائے  
 اس قدر سمجھ لیا اور آگے تفصیل میں فکر مت کرو اور وہ متعلم بھی اس کو قبول کرے اسی طرح اگر معلم  
 اوصاف مذکورہ کا جامع مستر نہ ہو تو وہ بھی ایسے مقامات کی بالکل تقریر نہ کرے صرف ترجمہ  
 کی عبارت پڑھا لے چنانچہ ہمارے قصبات میں اکثر لڑکیاں قرآن مجید کا ترجمہ پڑھتی ہیں  
 مگر اس طرح کہ صرف عبارت پڑھ لی نہ معانی تفسیر کی تقریر نہ کرتی نہ متعلم اس کی تحقیق محض پرکت  
 حاصل کرنا اور بے تکلف چٹا اجمالاً سمجھ میں آجائے اس کا سمجھ لینا مقصود ہوتا ہے اس کے بعد یہ  
 مبتدی جب قابل تفسیر سمجھنے کے ہو جاوے خواہ کچھ کتابیں پڑھنے سے خواہ معلومات کی وسعت  
 سے خواہ علم کی صحبت سے اس وقت مگر کسی عالم محقق سے ترجمہ مع حل کے پڑھ لیں ابتدا  
 پڑھنے پر کفایت نہ کریں اور سوال میں جتنے دلائل اس تعلیم کی مطلوبیت کے لکھے ہیں تو اعلیٰ شریعت  
 سے سب معید ہیں ان ہی شرائط کے ساتھ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کلام میں  
 بعض شرائط کی باختلاف عنوان تصریح بھی ہے اسی طرح ہے استاد جو تاج و تفسیر کا مطالعہ  
 کرتے ہیں ان کے لئے بھی متعین ان ہی شرائط کو ضروری کہتے ہیں اور جہاں ایسا استاد نہ ملے



و ہاں یہ رائے دیتے ہیں کہ قبل معلومات دینیہ ضروریہ کو حاصل کر لو تا کہ علوم قرآن سے  
مناسبت ہو جائے پھر مطالعہ کے وقت جہاں ذرا بھی شبہ رہے وہاں فکر سے کام نہ لیں  
بلکہ نشان بنا کر جب کوئی محقق عالم بلا کرے اُس سے حل کر لیا کریں اور جو حضرات مائین  
ہیں اُن کا منع فرمانا بنا برائے مفاسد کے ہے جو اس میں شاہد ہیں جسکا سبب اُن شرائط  
کی رعایت نہ کیا جاتا ہے پس اُن سے بھی حسن ظن رکھنا واجب ہو اور اُن کا اختلاف محض  
صوری اختلاف ہے اور اختلاف موضوع کے سبب واقعہ دونوں قولوں میں تناقض نہیں  
البتہ قاعدہ شرعیہ یہ ہے کہ جس عمل میں مفاسد غالب ہوں اگر وہ غیر مطلوب ہو تو  
نفس عمل سے منع کر دیا جاتا ہے اور اگر مطلوب ہو تو عمل سے منع نہیں کیا جاتا ہے بلکہ اُن  
مفاسد کا ائسداد کر دیا جاتا ہے اسلئے مانعین کی خدمت میں یہ قاعدہ پیش کر کے مشورۃ  
عرض ہو کہ تعلیم کی توا جائز دیکھا ہے اور مفاسد کا ائسداد کر دیا جائے اور اگر طریق مذکور  
ائسداد کا کافی ہو تو دوسرے طریق مناسب تجویز فرما دیا جائے واللہ اعلم کہ بہ اشرف علی

۲۵ صفر ۱۳۳۹ھ

سوال اس دیار میں یو رواج روز بروز ترقی پذیر ہو رہا ہے کہ لڑکی یعنی منکوحہ کا باپ  
یا والدی لڑکی کو مثل کنیز قیمت بھیرا کر لڑکے یعنی ناک کے باپ یا والدی سے بمعادۃ عقد زکثیر  
اخذ کرتا ہے اس رسم قبیلہ کی وجہ سے بہت تاج قبیلہ عقیدہ و شرعیہ ظہور پذیر ہوتے ہیں علاوہ  
ہیں اکثر افراد جن کو زکشیہ دینے کی استطاعت نہیں ہوتی اُن کو حالت تجرد میں مجبوری  
رہنا پڑتا ہے جسکے تاج نہایت بنا دکن پیدا ہوتے ہیں آج کل طبع دنیوی کا مرض عالمگیر  
ہو رہا ہے ایسے زمانہ میں بعض دین فروش علماء نے بھی یہاں لڑکی کے نکاح کے معوضہ  
میں اجرت لینے کا فتویٰ دیدیا اور اپنے فتوے کی تائید میں حضرت شعیب علیہ السلام  
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آٹھ سال بکریاں چراسنے کی شرط پر اپنی لڑکی کے نکاح کا  
وعدہ کیا تھا اُن آیات کو بطور سند پیش کر کے بیان فرماتے ہیں کہ نفس قرآنی سے لڑکی کی  
اجرت بمعادۃ نکاح ہائز ہے اور حضرت شعیب علیہ السلام کی سنت ہے اس فتوے  
کا اثر یہاں بہت پراپڑ رہا ہے اور بعض اشخاص جن کو خونت خدا تھا وہ بھی لڑکی کی قیمت



لینے پر آمادہ ہو گئے ہیں لہذا استفتاء امر مسلمہ من خطہ ہذا کا جواب کافی و کافی مغفل  
و مدلل ہوا شرعیہ و فہماست تحریر پتہ ذیل فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہو جائے گا

جواب فی تفسیر بیان القرآن رعی مواشی مدت معینہ تک کا نام مقرر ہونا باری شریعت  
میں بھی جائز ہے کذا فی۔ والتمنا۔ اور اگر بکریاں ان صاحبزادی کی تھیں تب تو ہر کا ہر  
اور ایک جائز ہے اور اگر باپ کی تھیں تو بالغہ کی رضاعت ایسا معاملہ اس شریعت میں  
بھی جائز ہے۔ یہ حقیقت ہے اس قصہ کی پس اس کے استدلال کرتا اس رسم پر موقوف ہوا  
پسند امویہ کے ذہب پر اول یہ کہ رعی مواشی ہر کے بعد کوئی نفع یا نہ تھا جو یہ کہ رسم قبیلہ  
وہ رقم مشہ و طعا و ہر کے ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ بدون اذن منکوحہ کے یہ ایسا رسم نہیں  
منکوحہ کو اذن جو شرعی تو اعدت معتبر ہونا اصل نہیں کیا جاتا ہر اس رسم مذکور میں جو نہ  
میں ہی ہے اگر وہ ہر کے بعد وہ تب تور شوت ہے اور قصہ میں اس کے فیہ ہر ہر ثابت نہیں  
اور اگر نہ ہے تو نہ و دوزی کو دیکھائی ہے نہ اس کی اجازت لی جاتی ہے اور قصہ میں سکا ہذا ن  
منکوحہ کے ہر ثابت نہیں پس یہ استدلال سراسر باطل اور یہ رسم سراسر حرام ہے۔  
۲۶ صفر ۱۳۳۵ھ

سوال عرض یہ ہے کہ ان مسائل کا جواب ارشاد فرمائیے۔ مسئلہ ایک شخص نے دینا فہ  
لذی و نفاک جو دوسرے کو ع۔ کے میں ہر کی جگہ میں فہ لاذی و نفاک جو دوسرے کو ع  
میں پہنچا تب یہ نماز چاہئے یا نہ و او کو عا طفہ سمجھ کر پہنچا پر زبر پر چاہا۔  
مسئلہ ایک کس سے النعمت عینہ کی جگہ نعمت زبر کی جگہ پیش پہنچا پھر جب الحمد  
پورا ہوا سکویا نہ ہوا پس سبب یاد ہونے کے النعمت کی تار پر زبر پر تھی اب یہ نماز چاہئے  
یا نہ وانی فرما کر جواب تحریر فرمائیے۔

جواب پہلی غلطی غلط معنی نہیں بلکہ غلط کو بیٹ لکھنے والی ہے جسے نماز ہو گئی اور دوسری جگہ  
نعمت یعنی تار پر تھی تار کہ لکھا گیا تو یہ کا حد ہو گئی اس سے اس میں بھی نماز ہو گئی یہ جواب تو اعد  
سے لکھا ہے ہر یہ نہیں لکھا ہر ہے کہ کسی غلط سے بھی پوچھا جاسکے۔ مریعہ ہوا



## مکتوبات خیرت

### از آغاز ۱۳۳۹ھ

سوال۔ گذارش ہو کہ ہفتہ گذشتہ میں بندہ نے رسالہ الاماء کا والدیت ہوئے بیعت کی درخواست کی تھی جو اباً و ثناء ہوا کہ یہ مطلب جو تم نے سمجھا تو غلط ہے اور ایک تنبیہ کی طرف بھی اشارہ فرمایا گیا کہ زیادہ کا خدا تک پہنچنا عمر و کے فعل اختیاری پر کس طرح متصور ہے یہ تو حسبِ یہاں و ہوتی ہے خدام اعلیٰ سمجھ گیا اب اس بیعت کے متعلق عرض ہو کہ بیعت تصدق سنت پر کی تو بہت اس مرید کی شرف ہونا حضور اللہ ہی کے ملام مبارک سے تھا بہت گرچہ موقوفت میں نہیں پس بنا بر مزید توجہ دجسٹا اثر انشاء اللہ تعالیٰ فیضانِ برکات اکثری ہے بیعت کی درخواست کب کے امیدوارا جا بت ہوں۔

جواب۔ میرے کلام سے جو مفہوم ہوتا ہے وہ صحیح ہے مگر مشروط ہے مناسبت کے ساتھ اور مناسبت چنانچہ سے باقاعدہ ہم کرنے سے محوم ہو سکتی ہے پس یہ مقدم ہے۔

سوال۔ آجکل ایک صحبات یہ ہو رہا ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ابلیس اپنے اس چیلہ کی بڑی قدر کرتا ہے جو کہ میاں بی بی میں نا اتفاقی پیدا کرادے اور بندہ کی حالت یہ ہو کہ جب بھی بی بی سے نا اتفاقی ہوتی ہے تو توجہ الی اللہ و شوق کی ترقی ہوتی ہے پہلے تو خیال نہیں اب جبکہ چند مرتبہ ایسا ہوا تو یہ خیال ہوا کہ ابلیس کی قدر دانی تو باعتبار عظیم انداز کے ہے جیسا کہ شراعت میں بھی فرماتے ہیں مگر توجہ کے حق میں ایک گونہ تنبیہ ثابت ہوتا ہے۔

جواب۔ اول تو محض نا اتفاقی وارد نہیں آفریقہ و اریز ہے وہ سے منفعت عاجز نہ تہ اجلہ کی منافاتی نہیں تیسرے اسکا فیصلہ کیسے ہوا کہ وہ توجہ خدا بہت خیالی نہیں۔

سوال۔ ایک دن جناب مولانا علی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ سائنس تشریف لاتے ہیں میں دو بکرے آپ کے قدموں پر گر گیا تو حضور اپنے ساتھ لیکر ایک چارپائی پر بیٹھ گئے اور پھر میری ران پر۔ مبارک رکھ کر سوار ہوئے اور میں بدان مبارک دبانے لگا اور حضور بیٹھے ہوئے ہیں راستہ میں اب شخص میرے پاس آکر بیٹھ گئے پھر میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مولود شریف کی

عمر چھوڑ کر اللہ کو قدموں پر گر گیا تو حضور اپنے ساتھ لیکر ایک چارپائی پر بیٹھ گئے اور پھر میری ران پر۔ مبارک رکھ کر سوار ہوئے اور میں بدان مبارک دبانے لگا اور حضور بیٹھے ہوئے ہیں راستہ میں اب شخص میرے پاس آکر بیٹھ گئے پھر میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مولود شریف کی











کئے جنی کیا ہیں آیا اُسکو ثواب بخشنا ہے یا اُسکا ارضاء اور اُسکے ساتھ تقرب مقصود ہے اور ان سب شقوں پر اُسکے اعلان کی کیا حاجت ہے اُسکے متعلق جو آپکا خیال ہو ضرور ظاہر کیجئے کیونکہ میں محض خالی الذہن ہوں۔

سوال ضمیمہ بالا۔ امید کہ حضور مقبول فرما کر رہن منت فرماویں اور دعا فرماویں کہ خدائے پاک اُسکو مقبول فرما کر ذریعہ مغفرت فرماوے۔

جواب ضمیمہ بالا۔ دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ یہ مقاصد پورے فرما دیں اور اس سب سے بڑھکر یہ دعا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ اخلاص نصیب فرماوے اور کسی کے نام سے منسوب کرنے میں اگر کوئی نیت خلاف خلوص ہو تو اُس سے نجات بخشیں۔

سوال۔ کئی روز کا عرصہ ہوا کہ ایک انگریزی اخبار میں بردوان کا مفصل ذیل واقعہ درج تھا۔ ایک ہندو مرگیا اُسکے متعلقین نے اُسکے مرنے کے بعد فوٹو لیا اُسکی لاش کا فوٹو لیا مگر کیمرا یعنی وہ آلہ جسکے ذریعہ فوٹو لیا جاتا ہے فوٹو لینے کے بعد ویسا ہی رکھ دیا گیا اور لوگ متوفی کی کریا کر رہے ہیں مصروف ہو گئے دوسرے۔ درحقیقت اس فوٹو کو کاغذ پر اتارا تو لوگوں کی حیرت کی کوئی انتہائی نہ تھی کہ متوفی کی تصویر کے ساتھ پانچ اور تصویریں بھی اسی کاغذ پر اتر آئیں ان تصویروں کو بغور دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ایک تصویر تو متوفی کی بیوی تھی اور دوسری اُسکے بیٹے کی اور تین اوروں کی جنکو لوگ پہچان نہ سکے مگر سب سے زیادہ تعجب خیز یہ بات تھی کہ اسکی بیوی اور بیٹے کو مرے ہوئے کئی سال گزر گئے تھے مگر نہ معلوم انکی تصویر کیسے اتر آئی تصویر تو اسی چیز کی اترتی ہے جو شفاف نہ ہو اور نظر بھی آئے مگر یہ معاملہ ہی دوسرا ہے اسی بنا پر اخبار دالے اور اُسکے متعلقین نے اس پر تعجب ظاہر کیا ہے ایسی صورت میں حضور سے باادب ملتس ہوا کہ حضور از روئے شریع شریف اس واقعہ کے متعلق آگاہی بخشیں۔

جواب۔ بدون کسی سبب و توثیق رواد فکر کو تعجب میں ڈالنا ضروری نہیں چلے اُسکی تحقیق باقاعدہ کرنا چاہیے کہیں پر تل فول تو نہیں اُس اخبار دالے سے اُس شخص کا نام و نشان پوچھ کر بردوان میں کسی کے پاس خط لکھنا چاہئے کہ وہ واقعہ کے وقت کے حاضرین سے تحقیق کرے جی کو نہیں لگتا۔



**السوال**۔ اما بعد دو ایک شکوک ہیں ان کا جواب شافی چاہتا ہوں امید ہے کہ وقت عزیز اس کا رخیر میں صرف کرنے سے درست نظر آئیں گے۔ ایک مجتہد شیعہ میرے شاسا میں ایک دن وہ ایک آبشار کے کنارے پاؤں کھلا رہے تھے تاکہ وضو کریں میرا افسانہ مذاق بھی میرے مذاق ہے کہ کیوں تمام دنیا سے اٹھا وضو کرتے ہو سیدھے ہو جاؤ اُسے فوراً کھڑے ہو کر کہا کہ اس مسئلہ کو تم لوگوں نے نہیں سمجھا لوشنو فاعسلوا و جوہکم راۃ پڑھ کر کہا کہ چار فرض ہیں دو کا دھونا فرض اور دو کا مسح کرنا فرض ہے اسکی تشریح تیمم کے مسئلہ نے کر دی جن کا دھونا فرض تھا وہ تیمم میں رہ گئے اور جن کا مسح فرض تھا وہ معاف کئے گئے اگر پاؤں کا دھونا فرض ہوتا تو تیمم میں معاف نہوتے چونکہ مسح کا مسح معاف ہے معلوم ہوا کہ پاؤں کا بھی مسح تھا چوتھر کی طرح معاف ہو گیا انتہی کلامہ۔ اُسکی اس گفتگو کا مجھ سے کچھ جواب بن پڑا مذاق میں نہانا پڑا البتہ اسوقت سے ایک کھنک سی دلیں ہے۔

**جواب**۔ یہ تو محض ایک نکتہ تھا جو خود موقوف ہے پاؤں کے مسح ہونیکے ثبوت پر پھر اسکے ثبوت کو اس نکتہ پر مبنی کرنا دور رس ہے کیا اس استلزام کی کوئی دلیل ہے کہ ساقط ہونا مستلزم ہے مسحیت کو تعجب ہے ایسے حکم سے آپ متاثر ہو گئے۔

**سوال دوسرا**۔ شک یہ ہے کہ جس زمانہ میں حضرت شیخ المشائخ قطب العالمین حضرت حاجی امیر الدین صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ ہجرت کیلئے تشریف فرما ہوئے تھے تو پنجلا سے براہ کینتمصل و معتقد قصبہ نام میں تشریف فرما ہوئے چونکہ یہاں پر سردار عبدالبنی خاں اور مانی پنجلا سے والی تھیں اُنکے یہاں قیام فرما کر پھر اُنکے داماد کرنل عبدالرحیم خاں کے گاؤں وضع بدیر میں تشریف فرما ہوئے اور وہاں سے روانہ ہو کر وہ پھر کو اس بدنام کٹندہ کے کوردہ کوٹنوا فرماتے ہوئے بھنڈہ کی جانب نہضت فرما ہوئے جبکہ یہ ریگستان کا خطہ آنحضرت کے فیض قدم سے بمقابلہ اوچلوں کے بدعات و غیرت مامون ہے اور آنے والی نسلیں آستانہ گنگوہ پڑجہہ سانی کرتی رہیں کرنل عبدالرحیم کا پوتا محمد ظفر بچپن سے اسی جانب معتقد تھا کیونکہ اُس کی نانی اور والدہ وغیرہ سب آستانہ گنگوہ کی خادمہ ہیں۔ اتفاق سے وہ فرید کوٹ کے اسکول میں پڑھ رہا تھا کہ اُسکی حامدانہ عادات کو دیکھ کر میڈما سٹرن نے کہا کہ تم یہ کسی کے ہو جاؤ اور ستکارہ



کر لو چونکہ حضرت مرشدی و مولائی سیدی و سندی محدث گنگوہی کا وصال ہو چکا تھا انکے بعد  
 جس قدر حضرات اسکے پیش نظر آئے ہیں اسکی طبیعت فیصلہ نہیں کر سکتی تھی کہ کسکو ترجیح  
 دے اسلئے اسنے استخارہ کیا تو جواب میں اُسکو سرور کائنات فدائے الہی و امی کی زیارت ہونی  
 اور ارشاد فرمایا کہ ..... کے مہر ہو جاؤ اس ارشاد سے اُس نو جوان کہ بہت پریشان  
 کیا کیونکہ ..... کے یہاں افراط و تفریط سب کچھ ہے اور پرمیالہ بھگر کی زندیاں لگی مرید  
 ہیں تو ابی کراتے ہیں عرسوں پر جاتے ہیں صرف صوم و صلوٰۃ کے ضرور پابند ہیں باقی اور جو کچھ  
 اس زمانہ میں پیر کرتے ہیں وہ سب کہتے ہیں لباس بھی گیرا ہے اور مجذوب بھی نہیں نہ اہل علم میں  
 معمولی اور وہ فارسی وہ بھی کالعدم اموئے تاز سے دن بھر مریدوں سے بدن دیوانے اور لہن ترائیاں  
 ہانکتے رہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ محمد ظفر نے تین بار استخارہ کیا تینوں بار یہی ارشاد ہوا کہ سامیہ حمال  
 شاہ کے مرید ہو جاؤ تا چار بادل ناخواستہ اُن کا مرید ہو گیا۔

جواب کیا یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ مرید ہونیکے قبل کسی محقق سے اس خواب کی حقیقت و حقیقت  
 کی بات یا اس تحقیق کے اُس تحقیق پائل نہیں ہو سکتا۔

سوال حضرت یہ کیا بات ایک شخص کو جو حامیان سنت علما کا معتقد ہوا اسکو ایک ایسے  
 شخص کی طرف رہنمائی کی گئی تھا کہ اُسکو بظاہر کچھ ہدایت نہ ہو سکے اور ایسا خواب مضاعف  
 حلام بھی نہیں ہو سکتا۔

جواب کیوں نہیں ہو سکتا اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو کیا سننے میں سمجھنے میں غلطی نہیں ہو سکتی  
 پھر جب روحانیات میں قائل ہو تا ہے تو ہی کو ضعیف پر ترجیح ہوتی ہے حدیث منامی تو حدیث  
 ضعیف سے بھی نہ ضعیف ہے حدیث یقظہ سے وہ کیوں نہ متروک ہو جائے گی پ

سوال بھائی نیکو نے فرمایا: "نہ فارسی فہم و نہ مہیت ہر اداسے غار زویت ان اصلی  
 باوجودی یہ کہ انہما از ہر جہت ہر زبان مادری۔"

جواب نیست غار زویت غار زویت خود در زبان مادری بہتر است

سوال پاشاہ و حوات حدیث حضرت چہر مہ کے دو سکے و غنا ملقب بہ تفضل الماس  
 پر شہر ہو گیا ہے حضرت نے فرمایا: "ناچہ ہوا ہوں پہلے تو خیال گذار شاید یہ مریدانفت کرنا باعث ازہنی



ہوا اور سبب خسران مجھ کو گسار کا ہو گا مگر بچہ خیال میں آیا حضور کی ذات بابرکات سر ایا رحمت  
 ہے اس خیال نے ولی کیا کہ سوال کروں امید کہ اگر اس سوال میں انتہائے قلب ہو تو گستاخی معاف  
 کی جائے کیونکہ میں نہیں چاہتا کہ حضور کو میری وجہ سے تکلیف ہو وہ شبہ یہ ہے برا حضور نے  
 دعوات عبرت کے حصہ مذکور بالا میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی کا  
 ایک قول نقل کیا ہے کہ بنی کیم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بین باتوں کا حکم فرمایا اور یہ تینوں باتیں  
 میری مرضی کے خلاف ہیں مگر ارشاد نبوی کے سامنے میں نے اپنی مرضی کو چھوڑ دیا ایک تو یہ کہ میرا  
 رجحان حضرت علیؓ کی تفضیل کی طرف تھا لیکن حضور نے فرمایا کہ شیخین کو افضل الصالحین ہے جو دوسرے  
 میرا میلان ترک تسلیم کیجئے تب تھا ارشاد نبوی ہوا کہ مذاہب اربعہ سے باہر نہ تیسرے میں ترک  
 اسباب کو پسند کرتا تھا حضور نے اس سے روک کر تشبہ بلا سبب کا حکم فرمایا اب دریافت  
 طلب یہ ہو کہ تفضیل شیخین حدیث سے بھی ثابت ہی یا نہیں اگر حدیث سے ثابت ہی تو اتنے  
 بڑے جلیل القدر محدث کی مرضی خلاف حدیث کے کیونکر تھی اور اگر اس کے متعلق انہیں کچھ ذکر  
 نہیں ہے تو آنحضرت کا فرمان بذریعہ کشف ہو گا جو مرضی سے یا بذریعہ جواب لیکن خواب کا حکم  
 ٹھیکرنا بغیر دلیل کے ناجائز اگرچہ شیطان آنحضرت کی ہمت شکنی نہیں ہو سکتا مگر انہیں بھی عہد کرم  
 کا اختلاف ہے کہ کونسی شکل نہیں بن سکتا ہر حال خواب بھی قطعی ہوا اور ظن پر عمل خلاف ہے  
 اور دویم اور سویم بھی بقیاس مذکور بالا میں امید کہ تو اس کے صرف فرمایا جائے اور اس کے  
 منشا کسی بزرگان پر اعتراض کا نہیں ہے صرف طبیعت کو ایک فحش ہے جس کا دفع چاہتا ہو  
 جواب مراد رجحان و میلان پسندیدگی طبعی ہے جس میں انسان معذور ہے حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ارشاد کی برکت سے طبیعت موافق دلیل کے ہو گئی۔

سوال۔ بھگپور کے اطراف میں تھوڑے دنوں سے یہ عظیم فتنہ برپا ہے لڑکیاں بالاختیار  
 رخ شوہر سے متحد ہیں کھانا پینا سلام و کلام آنا جانا تمام تعلقات اسلامی متروک ہیں  
 ایک دوسرے کو کافر سمجھتا ہے واقعہ یوں ہے کہ مولوی کچھ چوبی کے مریدین اور وہ آپ حضرات  
 کی تکفیر کرتے ہیں اور تھوڑے حضرات جو اس حقیر کے معتقد ہیں وہ مسلمان اور مقدس سمجھتے ہیں  
 ان کا اختلاف مولوی صاحب بدصورت کی بدولت اس حد تک پہنچا جسکا وہ نہ کہہ سکا حالانکہ



فقیر اور وہ نسبتاً مذہباً مشرباً ایک ہیں مگر مجبوراً ان کے دعوے کے خلاف اعلان کرنا پڑا اور کچھ چھپ میں مناظرہ ہوا اور پھر ہو گا ۲۶ اکتوبر سے ۲۸ تک آپ کے رسالہ حفظ الیمان کے متعلق گفتگو ہوئی۔ مولوی صاحب نے بعض ضرورت سے مہلت لی اور پھر انومہ سے گفتگو ہوگی حالانکہ یہ موقع اور وقت ایسے مناظروں کا نہیں ہے لیکن الضرورة تبطل المحظورات اب چند باتیں دریافت طلب ہیں جو اب کے جلد سرفراز فرمائے مجھے تاریخ سے پہلے کچھ چھپ شریعت حاضر ہونا ہے۔ زید مسلمان برادر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالواسطہ عالم الغیب کتاب ہے اور جناب نے اس کے قول کی تشریح اس طرح کی کہ ہم غیب سے بعض الخیوت مقصود ہیں یا کھل اگر بعض ہے تو ایسا علم تو ہر صبی مجنون وغیرہ کو بھی حاصل ہے اب گزارش ہے کہ اولاً زید جبکہ مسلمان ہو تو اسی علم غیب کا امتساب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر لیا جو آپ کی رفعت شان کے مناسب ہونا چاہیہ علم کا اطلاق بہائم اور انعام پر نہیں آتا ہے تو علم غیب کا اطلاق بہ رجبہ اولی نہیں آئیگا اور مجاہد اسکا بھی ہوتا اس مقام پر مہم سو ادب کی وجہ سے ایسی مثال لکھنا نہ تھا مستجاب کی جس عبارت کی وجہ سے ایک جماعت امت مرحومہ کی ابتلا میں پڑ کر فقد باء احد ہما کی وعید سے پامال ہو کر تباہ و برباد ہو رہی ہے کیا آپ جیسے علمائے حقانی کا یہ فرض نہیں ہے کہ انکو اس تباہی و بربادی سے بچائیں۔ ہے اور ضرور ہے تو پھر کیوں نہیں جناب اس عبارت کو حفظ الیمان سے نکال کر دوسری عبارت جو مناسب ہو اور جس سے لوگ ابتلا میں نہ پریں درج فرما کر اخباروں میں مشہر فرمائیں۔

میرے خیال ناقص میں یہ کام آپ ہی جیسے علمائے حقانی کا ہے اور اُس سے آپ کی بے غشی اعلیٰ درجہ کی اور اسلامی ہمدردی پر کافی روشنی پڑے گی اگر نتیجہ سے کوئی گتانی عراضہ میں ہوئی ہو تو اسکو اسلامی ہمدردی تصور فرما کر معاف فرمادیں اور جلد جواب ذیل کے پتہ سے ارقام فرمائیں والسلام۔

جواب۔ الطاف نامہ آیا جناب کی خیر خواہی و شوریہ نیک سے ممنون ہو اور اُن اللہ تعالیٰ کو ایک ضابطہ یہ جواب بھی دیتے ہیں کہ غیری العقول کیلئے علم کا اثبات خود قرآن مجید میں موجود ہے تو اس تعالیٰ واسطہ سے کمال قد علم ہدایت الہی جس معنی کر بھی ہو تو وہی



# تحذیر الناس عن ارتکاب آفات اللسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان سبحانه من اجل اللسان  
من الانسان معبرا عما يكنه باطن الجنان فهو بمنزلة الترجمان والاسير  
المطلق من قيود الهوان بل المرئوس المطلق في حلية الميدان للترتب على شهادته  
عامة الطاعة والعصيان والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا  
محمد عبده ورسوله سيد ولد عدنان وخلاصة الخلاصة من  
نوع الانسان **اما بعد** زبان ايك چھوٹا سا عضو اور حق تعالیٰ کی عجیب صنعت  
اور ہم پر نعمت ہے مگر باوجود منفیہ الجنت ہونے کے اسکی طاعتیں بھی بہت بڑی ہیں اور کثرت  
بھی بہت سخت ہیں اسلئے کہ کفر اسلام کے گمراہ کا مدار بھی اسی عضو پر ہے اور کوئی شے  
موجود ہو یا معدوم اور خالق ہو یا مخلوق تکمیل ہو یا معلوم متظنون ہو یا مہموم ایسی نہیں  
کہ زبان اسکی نسبت انبیاء یا انبیاء کا کچھ نہ کہہ سکے۔ یہ اس عضو میں ایک ایسی خاصیت ہے کہ  
اور اعتناء میں نہیں پائی جاتی مثلاً آنکھ ہے کہ وہ الوان اور صورتوں کے سوا کچھ اور اس  
نہیں کرتی اور کان آوازوں کے سننے کے سوا اور کچھ اور اس نہیں کرتا مگر زبان کی جوتیہ  
ایسی ہے کہ اسکو کوئی ایسی رکاوٹ نہیں جو روک سکے۔ ہر میدان میں جتی ہو یا باج  
چلتی رہتی ہے۔



جو شخص اس سے بالکل بیفکر ہو جاتا ہے اور اسکو آزاد کر دیتا ہے یہ اسکو بلائیوں میں ڈالے بغیر نہیں چھوڑتی اسلئے کہ دوزخ میں مومنوں کو بل ڈالنے والی یہی زبان ہے پس اسکی برائی سے بڑی بچ سکتا ہے جو اسکو شریعت کی نگاہم پہنا دے اور اسکو بولنے کی انتہا بچھڑ خیر دنیوی یا آخروی کے نہ دے۔ اور زبان کی آفات بے انتہا ہیں بلا تحقیق و اطلاع پچھنا دشوار ہے اسلئے یہ خیال ہوا کہ زبان کی آفات ایک رسالہ کی شکل میں گریچی جمع ہو کر طبع ہو جاویں تو یہ اسکی آفات لسان سے بچنے کے لئے محرک اور معین ہو گا اور غشیوں کو بھی بیان پر مفید ہو گا اسلئے احیاء العلوم سے آفات زبان کی جمع کرتا ہوں حق تعالیٰ سبحانہ اس نیکارہ کو بھی عمل کی توفیق دے آمین ۴

## مقدمہ در بیان فوائد خاموشی

امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں بالکل ضرر ہو اور کچھ منفعت نہ ہو اور ایک وہ کہ جس میں نہ ضرر ہو نہ نفع اور ایک وہ جس میں کچھ ضرر ہو اور کچھ نفع اور ایک وہ جس میں نفع محض ہے ضرر کا شائبہ تک نہیں سوجھ کلام میں بالکل ضرر اور کچھ نفع نہ ہو اس سے تو بچنا ہی چاہئے اور جس کام میں نفع و ضرر مشترک ہوں غیبت کہ وہ بھی قابل احتراز ہے اور اس سے بھی اسوجھ سے بچنا ضروری ہے کہ دفع ضرر جب نفع سے مقدم ہے مثلاً ایک آدمی کو ایک جگہ روپیہ ملنے والا ہو اور کسی قدر معیشتی بھی ہو نیوالی ہو تو عقل آدمی ہرگز اس امر کو پسند نہ کریگا کہ یہ خیال نفع (ملنے روپیہ کی) ضرر (بے عزتی) اٹا دے اور تمیزی ختم سے بھی احتراز چاہئے اسواسلئے کہ جس امر میں نہ نفع ہو نہ ضرر وہ از ایک نفع مند یا نہ ہو اور فضولیات اور اغویات سے احتراز کرنا چاہئے۔ امام مالک و امام احمد و ترمذی اور ابن ماجہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا میں حسن اسلام المرء ترک ما لا یعنب یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی سے یہ ہے کہ جس میں چھوٹا نہ ہو و سے چھوڑ دے مشکوٰۃ باب حفظ اللسان والنیۃ و شتم اور یہ ہے کہ فضولیات میں پھنسنا حق تعالیٰ سے دور کرنا ہے و آخرت میں ہر کلمہ کا حساب بنا پڑے گا



اسلئے بھی ایسے نامعنی کلام کا ترک ضروری ہے۔ پس ایک قسم کلام کی رنگینی جس میں منفردت محض اور ضرر و فائدہ بیکر نہ ہو اور حبیب تین قسم کلام کے بڑے ٹھیکے سے ایک ہی قسم چھوڑ دینا چاہئے کہ صورت نجی کی اسی میں ہے کہ آدمی اکثر خاموش رہے اور بے توجہ رہے۔ یہ کلام شریعت میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ آدمی بعض کلمہ بولے تو اس سے اور وہ نہیں جانتا مقدار اس کلمہ کی یعنی کچھ اسکی حقیقت نہیں جانتا اور یہ نہیں جانتا کہ مجھے اس کلمہ کے سبب کتنا گناہ ہوگا اور حق تعالیٰ اس کلمہ کے سبب اس پر کیا غضب قیامت تک لکھ لیتے ہیں پس جبکہ زبان کے کلمات کا یہ حال ہے کہ جتنے کلمات سے کہ آدمی بولے اس سے کلام کثرت ہے ہمیشہ کیلئے مفضوب آجی ہو جاتا ہے آدمی کو پتا ہے کہ زبان و لہجہ کثرت سے بڑے بڑے گناہ ہوتے ہیں آدمی ہمیشہ مستوجب عذاب ہوتا ہے جیسے کہ ہمیشہ پتہ ہے کہ کذب زبان سے سرزد ہوتا ہے تو صورت پنجامٹ کی یہی ہے کہ آدمی زبان کو روکے رہے اور کلام کم کرے تو اچھا ہے شیخ فرید الدین عتہ فرماتے ہیں کہ ۵

خاموشی از کذب غیبت واجب است - ابد است از گوی گفتن و غیبت  
۵۔ دل ز پرگفتن بمیرد و مردن - اگرچہ گفتار شریف بود و پر مدح

سائب کا قول ہے ۵  
بطبع ہمچہ مضمون ز لبتین نمی آید - خاموشی معنی دارد کہ درگفتن نمی آید  
شیخ سعدی یہ فرماتے ہیں کہ ۵  
چہ خوشش گفت ببول فرخندہ - چو گزشتہ بر عافیت جنگ جو  
گرایں مدعی دوست بشناختے - چو پیکار دشمن نہ پرداختے

مشکوٰۃ میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے توحید اور نماز اور روزہ اور حج اور صدقہ اور تہجد اور جہاد کا ذکر فرمایا کہ کہو تو بتا دوں تمہیں ان سب کی جزا اور اصل احضرت امین نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ حضور نے زبان اپنی پکڑ کے فرمایا کہ اسکو روکے ہو ان سے ۵  
۵۔ کہانی مشکوٰۃ ۱۲ منہ عنہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ قیامت تک سے یہ ۵  
نہیں کہ قیامت کو وہ غضب ختم ہو جائیگا بلکہ یہ ہے کہ قیامت کے لئے لکھ پاتا ہے ۵



**ف** اس حدیث سے بہت بڑا فیاضانہ ہوشی بکاشت ہوا کہ زبان کے روکنے سے ایک نور آدمی کے قلب میں آجاتا ہے کہ اسکی وجہ سے جہاد عبادت و یر بران کی آواز میں ہوجاتی ہیں۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب صبح ہوتی ہے تمام اعضاء زبان کی تنظیم اور خوشام کرتے ہیں اور کہتے ہیں خدا ہے اور کہتے ہیں ہمارے معاملہ میں ہم تیرے ساتھ ہیں اگر تو یہ بھی دیکھتا ہے کہ ہم بھی سید ہیں اور جو تو ترشٹی ہو جاوے گی ہم بھی ٹیرے ہو جاوینگے۔

**ف** یہ حدیث بھی اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ زبان کے روکنے سے سب اعمال درست ہو جاتے ہیں اور زبان کے نہ روکنے سے سب خرابیاں پھڑکی میں مشکوٰۃ میں بھیجی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا منہ آدمی کا بسبب چپ ہونے کے بہتر ہے ساتھ ہوس کی سبب موت سے بدتر اوقات آدمی کے چپ رہنے میں ساتھ ہوس کی عبادت سے زیادہ ثواب ہوتا ہے اور یہ بھی بیہقی نے روایت کی ہے کہ منہ روکنے سے رش و فرمایا ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہ تم لازم پکڑو بہت چپ رہنا کو کہ بہت ناموس رہنا شیطان کو دفع کرتا ہے اور مردین میں مددگار ہوتا ہے۔ اور بھی بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دو خصلتیں پیچیدہ پر بہت ہلکی ہیں اور ترانہ کے اعمال میں بہت بھاری ہیں بہت چپ رہنا اور خوش خلقی قسم ہے اُس ذات پاک کی کہ خلیق قبضہ میں میری جان ہے خلاق نے ان دونوں کے مانند کوئی عمل نہیں کیا (مشکوٰۃ ص ۴)

**ف** پیچیدہ پر ہلکے ہونے سے یہ مراد ہے کہ ان اعمال کے کرنے میں کچھ دشواری نہیں۔ امام احمد اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عن محمد بنی یعنی چوتھے شخص چپ رہا بولنے سے نبی ت پادینا عذاب قیامت سے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں اُس ذات کی قسم کہ اُسے سوا کوئی معبود نہیں زمین پر کوئی شے زمانہ دراز تک قید کرنے کی زبان سے زیادہ عمدہ ج نہیں اخرجہ ابن ابی خاتمہ بنی فی الصحت اور عبد اللہ بن طلحہ فرماتے ہیں کہ میری زبان و زبانت اگر چھوڑ دوں تو مجھے ڈر ہے کہ مجھے عذاب آئے اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ



کھانڈ لے۔ اور امام حسن بصری فرماتے ہیں کہ جیسے زبان کو نہیں روکا دین کو نہیں سہا اور آدمی  
 کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز کا ہمارے پاس خط آیا جو میرے اور کچل کے سوا کسی کو محفوظ نہیں  
 را اور انہیں یہ لکھا تھا جس نے موت کا ذکر زیادہ کیا وہ تھوڑی سی دنیا سے راضی ہو گیا اور جس نے  
 اپنے عمل میں سے کلام کو شمار کیا کم ہو گیا کلام اس کے مگر بقدر ضروری ہے کہ بلا اس کے چارہ نہیں اور  
 محمد بن واسع نے مالک بن دینار سے کہا اے ابابخی زبان کا حفاظت کرنا لوگوں پر اشد ہے دنیا  
 اور دہم کی حفاظت سے۔ منقول ہے کہ ربیع بن خثیم (کو ف کے رہنے والے بڑے ثقہ اور عابد ہیں)  
 نے چالیس سال تک کوئی دنیا کی بات نہیں کی اور جب صبح ہوتی کاغذ و اوست لیکر بیٹھ جاتے پس  
 جو بات کر ستر اُس کو کہتے پیر شام کو اپنے نفس سے محاسبہ کرتے۔ اشد اکبر یہ لوگ تھے اصل نیکار  
 ان چند امور مذکورہ سے ثابت ہوا کہ یہ وہ گوی نہ چاہتے بلکہ اکثر سکوت مناسب سے اس لیے  
 یہ مناسب ہے کہ جو بات کہنی ہو تھوڑی دیر پہلے تامل کرے کہ اس سے حق تعالیٰ جو کہ میں بصر  
 میں ناخوش تو ہونے لگا انشاء اللہ تعالیٰ بھر کوئی بات گناہ کی نہ سے نہ لگے گی۔

قال العارف الرومی

ایں زبان چوں سنگ نہ آہن شست  
 نہ آہن چوں آتش شست  
 سنگ آہن و مزین باہم گزاف  
 گہ زوے نہیں گہ زوے است لاف

ایضاً

ای زبان بس تو زبانی مر سر  
 ای زبان ہم آتش و ہم تر سر  
 در نہاں جاں از تو انہاں میکت  
 ای زبان ہم گنج بے پایاں توئی  
 ہم صغیر و خدیجہ مرعناں توئی  
 ہم خفیر و ہمبر یاراں توئی  
 چوں توئی گو یا حب گو یہ مرتب  
 چہ تہاں آتش دریں خرمین زان  
 گر چہ ہر چہ گویشش آن سیکر  
 ای زبان ہم درد بے درماں توئی  
 ہم نیس و حشت ہر سراں توئی  
 ہم ہمیں ظلمت کہ نہ سراں توئی

عہ یہ زبان مثل سنگ کے اور دہن مثل آہن کے ہوا نہاں سے جو کچھ کلاہوا اس کی مثال سنگ کی سی ہو سنگ و آہن  
 بے سوچے سمجھے مت رگڑو (دین طرز رساں باتیں مت کہو) خواہ بطریق نقل و نقل کے خواہ بطور و خوبے کے، کلید قلوبی  
 منظر زبان قیصر ہے تھوڑی زبان بڑا اور میں تھکا سیکوں جبکہ تھوڑی زبان والی سے زبان و شش کی در

اور فرین جو تو سٹھ میں گل کھانگ لگا دیگی: میں میں خان جو ہاڑوں سے فریاد کرتا ہے: گرچہ یہ بھی ہو کر



چند امانت سیدی اسے بے مال اسے توڑ کر رو بکین من کساں  
ولہ الیضا

گفت گوئے تل ہر آید چوں غبار مدنے خاموش کن ہیں ہوشدار  
اور امام بخاری نے سہل بن سعد سے روایت کی ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا جو کوئی شخص  
ہو میرے لئے اُس چیز کا جو درمیان دونوں باتوں اسکے ہے یعنی زبان کا اور اُس چیز کا جو  
درمیان دونوں پاؤں اسکے ہے یعنی عقد مخصوص کا میں ضامن ہوں اسکے بے ہشت کا  
یعنی جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے اُن کنا ہوں سے جو زبان سے متعلق میں علی بن ابی القاسم  
عقد مخصوص کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے لئے ہشت کے مشکوٰۃ ص ۱۱۱) اور ترمذی اور  
ابن ماجہ سے روایت ہے کہ حضور نے صحابہ پر کون طلب کر کے فرمایا کیا جانو جو کون چیز آدمی کو  
کو جنت میں زیادہ داخل کرے گی (دو چیزیں ہیں) خدا کا خوف و حسن خصلت اور جانتے ہو کون چیز  
آدمیوں کو دوزخ میں زیادہ داخل کرے گی (دو چیزیں ہیں) اور عقد مخصوص (مشکوٰۃ ص ۱۱۱)  
امام مالک حضرت عمر کے غلام اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر ایک دن حضرت  
ابا بکر صدیق پر داخل ہوئے اسی حالت میں کہ حضرت صدیق اپنی زبان کھینچ رہے تھے حضرت  
عمر نے عرض کیا تم نے خداوند تعالیٰ آپ کے لئے مغفرت کرے اے اے کیوں کرتے ہو پس فرمایا صدیق  
اکبر نے اس زبان سے یقیناً بکے ہلا کیوں میں ذل (مشکوٰۃ)

## غیبت کے بیان میں

حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا مَا يَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ  
فِيهِ مَيْتًا فَكَرِهَتْهُ عَيْنِي غَيْبَت نہ کریں بعض تم میں سے بعضوں کی کیا پسند کرتا ہے تم میں  
سے کوئی اس بات کو کہ کھائے گوشت اپنے بھائی سے ہوئے کا سولہ من نہ تم کو اس سے  
ف غیبت سے بہت برائی غیبت کرنے والوں کی بہت ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے  
سوم بار تو سیرا دو بار غور میں میں موت بڑی قسم ہے اپنے مرے ہوئے بھائی کا  
مست حادہ و ناخوشی اس سے کہ اس سے بیکار و بیوقوف حلقہ فرما دیں



ہیثمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زیادہ ٹہری چیز ہے  
 صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس طرح غیبت زیادہ ٹہری ہے زمانے سے حضور نے ارشاد فرمایا کہ  
 آدمی جو زنا کرتا ہے پھر توبہ کرتا ہے خداوند تعالیٰ اسے بخشتیتا ہے اور غیبت کرنے والا بخشا  
 نہیں جاتا جب تک وہ نہ بخشے جسکی غیبت کی ہے یعنی غیبت حق لعید ہے اور حقوق العباد کی توہ  
 ست مدنی نہیں ہوتی جب تک کہ صاحب حق نہ بخشے مشکوٰۃ ص ۴۱۵

ہودو نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج میں میرا گزر کچھ  
 لوگوں پر ہوا کہ ناخوں اُنکے تانبے کے تھے اور وہ اپنے مومنوں کو اپنے ناخنوں سے کھسوٹتے تھے  
 میں نے جبہ مل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں انہوں نے کہا وہ لوگ ہیں کہ جو کھاتے ہیں گوشت آدمیوں  
 کا اور پڑتے ہیں اُنکی آبروؤں میں یعنی غیبت کرتے ہیں تیسیر الوصول

ابو ہیثمی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ دو شخصوں نے نماز ظہر کا عصر  
 کی پڑھی اور وہ دونوں روزہ دار تھے جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے اپنے فرہا کہ تم وضو  
 پھر کرو اور نماز پھر پڑو اور یہ روزہ تو اپنا قلم رکھو مگر اسکے بدلہ ایک روزہ اور رکھ لیجیو اُن دونوں نے  
 عرض کیا کہ کیوں یا رسول اللہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہنے فلا نے کی غیبت کی مشکوٰۃ

فتاویٰ حدیث سے بھی غیبت کرنے والوں کی بہت بُرائی معلوم ہوئی کہ حضور نے غیبت  
 کی وجہ سے وضو اور نماز اور روزہ کے اعادہ کا حکم فرمایا اور اسی سبب فقہاء اس بات کے قائل  
 ہیں کہ غیبت کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتی ہے اور روزہ بھی مکروہ ہو جاتا ہے اور اسی وضو مکروہ سے  
 چونکہ ان دونوں نے نماز پڑھی تھی اسلئے آنحضرتؐ نے اعادہ نماز کا حکم فرمایا اور اصل یہ ہے کہ  
 طاعت سے پیشتر معصیت کرنا اس طاعت کے کمال میں موجب نقص ہے جیسا کہ بعد معصیت  
 طاعت کرنا موجب خفت معصیت ہے اور حضورؐ نے اعادہ نماز اور روزہ کا جو حکم فرمایا تو یہ

ان دو شخصوں کے لئے مخصوص تھا فقہی مامد سے نہیں یا حضورؐ نے بوجہ کراہت اعادہ نماز  
 صوم اور نماز کا حکم فرمایا اسوجہ سے کہ اور حدیثیں جو مقطعات صوم اور نواقص وضو میں وارد ہیں  
 ان سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ غیبت مفطر صوم اور ناقض وضو نہیں ہے۔ اور سفیان بن  
 اس حدیث سے اس امر کے قائل ہیں کہ غیبت مفطر صوم ہے مگر اور ائمہ علیہم السلام نے غیبت کو



اور حضور کے اعادہ کے ارشاد کو غماظ اور تشدید پر محمول فرماتے ہیں واللہ اعلم

## حقیقت غیبت

امام غزالی فرماتے ہیں کہ غیبت یہ ہے کہ اپنے بھائی کا عیب اسکی پس پشت اور اسکی عدم موجودگی میں بیان کرے خواہ وہ عیب اسکے بدن میں ہو یا نسب میں یا خلق میں یا فعل میں یا قول میں یا دین میں یا دنیا میں۔ غرض کہ اس کپڑے میں بھی جسکو پہن رہا ہے اور اس گھر میں بھی جس میں رہتا ہے اور اس جانور میں بھی جس پر سوار ہوتا ہے عیب نکالتا اور پس پشت ایسا عیب بیان کرتا کہ اگر اس کے سامنے بیان کیا جائے تو اسے ناگوار گذرے غیبت ہے۔

(۱) بدن میں عیب نکالنے اور عیب بیان کرے کی یہ صورتیں ہیں کہ کانا ہونا بھینٹا ہونا گتھا ہونا کھنگنا ہونا کشیدہ قامت ہونا بد صورت ہونا وغیرہ وغیرہ بیان کرے تو خطا ہے کہ کسی کے یہ عیوب اگر اس کے مُذنب کے سامنے بیان کئے جاویں تو اسے ناگوار گذرے ہیں ایسے سے اگر ان عیوب کو پس پشت بھی بیان کیا جاوے گا تو غیبت میں داخل ہوں گے۔

(۲) نسب میں عیوب اور افعال میں بیان کرنا حرامی ہے جو لاپاہے تیلی ہے بلکہ ہے تو بار ہے وغیرہ اور جن مور میں نسباً فخر کیا جاتا ہے وہ امور بیان کرنا غیبت نہیں۔

(۳) خلق میں عیوب بُری عادت سے تیز مزاج ہے شکریہ پھیل ہے بڑا بڑا وغیرہ

(۴) عیوب متعلق افعال دینی۔ چور ہے زنا کا ہے جھوٹا ہے کلمہ ہے شرابی ہے خائن ہے نہی ہے نجس رہتا ہے وغیرہ۔

(۵) عیوب متعلق افعال دنیاوی۔ بے ادب ہے مستحضر ہے خوراک بہت ہے ہر سوت بہت ہے۔

(۶) عیوب متعلق ثواب۔ کہ بہت کم ہے یا بجا ہونے پر ڈالے رکھتا ہے وغیرہ

غرض جملہ عیوب خواہ وہ کسی امر کے متعلق ہوں جب کسی کے پس پشت بیان کئے جاویں کہ اگر اسکو خبر ہوئے تو اسکو بُری لگے یہ سب غیبت میں داخل ہے۔ بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ وہ امور جو شہ مانہ ہیں ان عیوب کا پس پشت ذکر کرنا جائز جیسے زانی تارک صلوة



بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ

التوضیح المزیل

ترجمہ

کنہ مالا بدمنہ للمرید

الحمد لله رب العالمين وارضوه و تسلياً عن رسول محمد وآله وصحابة  
 و انروا حجة اجمعين اما بعد حبيب احمد كيه افنى مرض بردار ہے کہ رسالہ کنہ  
 مالا بدمنہ للمرید مصنف شیخ اکبر علی الدین عربی قدس سرہ چونکہ ایک مختصر اور نہایت کارآمد  
 رسالہ تھا ہمیں طالب خدا کیلئے ایک مختصر کتابت دست و عمل بتایا گیا ہے اور ہم لوگ جو حجب  
 غبی زبان میں ہونیکے اس سے نفع حاصل کرئیے قاصر تھے اس لئے احقر اس کا ترجمہ  
 عام فہم اردو میں مشائع کرتا ہے جو صاحب اس سے نفع حاصل کریں احقر کے لئے  
 اور مالک مطبع امداد المطابع کیلئے دمائے خیر فرما دیں جو کہ اس کا خیر کے محرک  
 اور اس کے اشاعت کرنے والے ہیں واللہ الموفق وهو المعین ف۔ اس رسالہ  
 میں جو عبارت میں اقوسین ہوگی اس کو احقر کی عبارت سمجھنا چاہئے جو توضیح ترجمہ  
 کیلئے بڑھائی گئی ہے ۔



## ترجمہ رسالہ کنہ مالابدستہ

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین العاقبۃ للمتقین ولا عدوان الا علی الظالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم  
 حسبنا اللہ ونعم الوکیل وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم اما بعد اسے خواستگار ہدایہ طالب حق  
 تھے ان باتوں کی حقیقت و منفردیافت کی ہے جو تیرے لئے (راہ عمل میں) ضروری ہیں (اور خیر  
 کار بند ہونا تجھ پر لازم ہے) سو میں نے ان اوراق میں تیری درخواست کو قبول کیا ہے (اور تجھے وہ سہارا عطا  
 میں جنہر عمل ہونا تیرے لئے ضروری ہے) واللہ ولی التوفیق (۱) اسے طالب حق خدا ہمیں اور تجھے اپنی  
 اطاعت کی توفیق دے اور ہمیں اور تجھے اس کام میں سگوائے جو اسے خوش کرے (اور پسند ہے)  
 جانا چاہئے کہ خدا کا قرب و ناسکے بہت بڑھاتے اور کونیکے معلوم نہیں ہو سکتا (اور جنتک و جہنم  
 کہ فلاں بات کے میرا قرب اور میری رضا حاصل ہوتی ہے اس وقت تک ہم اسکو اپنی عقل سے معلوم نہیں کر  
 سکتے) اور اللہ وہ یہ کر چکا ہے چاہے اسے (دنیا میں) پیغیز بھیجے اور (انکے ذریعہ سے) مساوات ابدیہ اقرب  
 حق سبحانہ) تک پہنچا نیوالی رہیں صاف صاف بتلا دیں سو ہم اپرا بیان لے آئے اور ہم نے انکی تصدیق  
 کی (اس سے لیک بہت بڑا مرحلہ طے ہو گیا) اور (اب عرف) ان کاموں میں لگانا باقی رہ گیا جنہر علم بیان  
 لایچکے ہیں اور جو کہ شریعت کے معقول کر نیسے مومنین کے قلوب میں جاگزیں ہو چکے ہیں (سو حق تعالیٰ  
 سے دعا کرنی چاہئے کہ وہ ہمیں ان کاموں میں لگائے اور خود ان کیلئے جد جہد کرنی چاہئے اب ہم ان اعمال  
 کی تفصیل کرتے ہیں) سو اسے طالب حق جسکے پہلی چیز جو تجھ پر لازم ہے وہ اپنے خالق کی توحید اور مستحیلہ  
 اسکی تنزیہ ہے یعنی خدا کو ایک جانا اور جن امور کا خدا کیلئے ثابت ہونا محال ہے ان سے اسکو پاک عقلاً  
 کرنا سو توحید کی دلیل تو یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرے معبود بھی ہوتا تو بوجہ دونوں کے اختلاف اور نظام (عالم)  
 کی مخالفت کے خواہ یہ اختلاف و مخالفت موجود و محقق ہوں یا مقدر و مفروض خدا تعالیٰ کا ہر فعل  
 ناقابل وجود ہو جائے (تحتق) وجود اختلاف و مخالفت کی صورت میں تحقیقات اور فرض وقوع اختلاف  
 و مخالفت کی صورت میں تقدیر (اور اس طرح) نظام عالم بڑ جاتا (خدا و تحقیقاً یا تقدیراً) اور فساد  
 عالم تحقیقاً یا تقدیراً مستبرم ہے اسکو کہ خدا خدا ہے جس کی وجہ عنقریب معلوم ہوگی اور یہ محال ہے  
 توجوہ اسکو مستبرم ہوگا وہ بھی محال ہوگا اسلئے فساد عالم بطریق تزام و تخالف محال ہے اور



ایسی بات کہ جس سے اسے وہ بھی جس سے اسے توحید بت راہی مطلب ہے  
 حق تعالیٰ سبحانہ کے اس قول **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اللہ افسد دانی یعنی اگر مان میں  
 میں خدا کے سوا اور بھی معبود ہوتے تو خدا نہ سمان ہوتا، مگر پرہیز ہو جائے خواہ تحقیقاً خود بقدر  
 کیونکہ ایک خدا ایک فعل کو چاہتا اور دوسرا کے خلاف چاہتا یا چاہ سکتا تو اس ترحیم کی وجہ کیا  
 ارادہ ظہور میں آتا یا آسکتا اور نہ دوسرے کا تو غم غم تحقیقاً یا تقدیراً اگر جاتا اور ہر نہ عاجز رہے  
 پس ہو جانا اسلئے کوئی بھی خدا نہ ہوتا کیونکہ خدا کیلئے یہ لازم ہے کہ اپنے ردد اور اپنی مشیت  
 جو چاہے کرے اور کوئی اسکی ممانعت نہ کرے ورنہ زیادہ معیووں کی صورت میں یہ بات نہ ہوتی  
 کوئی بھی خدا نہ ہوتا پس ثابت ہو کہ خدا صرف ایک ہے اور سکا شریک سہیم کوئی نہیں اور جبکہ توحید  
 دلیل قطعی ثابت ہو چکی تو شرک کرنا ایسی بغویات اعتقاد و عملیہ کی پروا نہ کرتا اور اس کے دیا مطلق  
 کی طرف لغات نہ کرتا اول تو اسلئے کہ توحید دلیل قطعی سے ثابت ہو چکی ہے دوسرے اسلئے کہ  
 تجھے دشمن کے مقابلہ میں توحید دلیل قائم کرنیکی ضرورت ہی نہیں کیونکہ توحید کو ثابت کرنا  
 ہے اس کا خود شرک بھی اقرار کرتا ہے یعنی ایک خدا اور تیسرے شخص وہ بھی اس کے وجود کو تسلیم کرتا ہے پس  
 اقرار سے تو بار ثبوت سے سبکہ دش ہو گیا ہاں وہ شرک ایک دوسرے خدا کے وجود کا دعویٰ کرتا ہے  
 اور تیسرے دعویٰ پر اس نے شریک اور دوسرے خدا کا اضافہ کیا ہے پس اس آید کے اس بات  
 کیلئے اس کے ذمہ دلیل ہی کیونکہ تیسرے مدعا کو اس نے تسلیم کر لیا ہے اسلئے تو بار ثبوت ہی سبکہ  
 ہو گیا اور جس کا وہ مدعی ہے تو اس کا منکر ہی و بار ثبوت مدعی کے قے ہوتا ہے لہذا بار ثبوت خود اس  
 شرک کے ذمہ ہی اور تیسرے لئے اس قدر گفتگو توحید کے بائیں کافی ہے کیونکہ اس میں خود اپنے  
 مزید اطمینان کیلئے دلیل توحید بھی آگئی اور مخالف کا منہ بند کرنا راستہ بھی معلوم ہو گیا اور زیادہ  
 کی ضرورت نہیں کیونکہ وقت قبل قدر چیز ہے اسکو فضول اور ضرورت سے زاید امور میں  
 ضائع نہ کرنا چاہئے اور (تیسری) عقل سلیم ہے لہذا اس کے لئے گزشتہ تقریر کافی ہے اور مخالف ردد  
 معاند کی آنکھ ہی نہیں (جو حق کو دیکھ سکے اسلئے اس کیلئے یہ مختصر تقریر کافی ہے اور نہ طول طویل  
 گفتگو سے اسے کچھ فائدہ ہو سکتا ہے لہذا اسقدر یرکتفا کیا مناسب ہے) واللہ تعالیٰ (علیٰ ہذا تقریر)  
 الموجز المثبت للتوحید والمضمر للمخالف العید رہی تنزیہ سوہ تجہیر مشبہ اور مجسمہ کے جس سے بہت زیادہ

۱۲  
 یہ اسلامی قوانین سے اگر انہیں ۱۲



منزوری کیونکہ میں نے ان میں نہایت سے جس سے مذہب کی تفسیر بھی ان کا جادو نہ چل جائے پس  
 بھائی تو حق سبحانہ کے قول میں کمال شئی پر اعتقاد رکھ دینے خدا کے مثل اور اس کے مشابہ  
 کوئی چیز نہیں اور یہ کہ حق سبحانہ کا یہ قول کافی ہے کیونکہ جو وصف قرآن یا حدیث میں آیا  
 ہوگا جو بظاہر اس آیت کے خلاف ہو گا وہ واقعی الحقیقہ ایسے معنی کی طرف راجع ہوگا جو اس  
 آیت کے مناسب ہیں کیونکہ کلام خدا اور کلام رسول میں تناقض و تنحاص محال ہے مگر تجھے  
 اس شخص تفصیل کی ضرورت نہیں تو ان اوصاف کا مجملہ اعتقاد رکھ اور یہی اعتقاد درج  
 کردہ اوصاف مخلوق کے اوصاف کے مشابہ و مثال نہیں کیونکہ قرآن میں لیس کمال شئی  
 منصوص ہے اور تو پہلے نہ لکھو نہ اس مقام سے مل رہے ان اوصاف کا اجمال اعتقاد کہو  
 ہوئے لیس کمال شئی پر بارہ اور جس طرح قرآن میں لیس کمال شئی آئی ہے یونہی حدیث میں کمال  
 اور یہی معنی آیا ہے یعنی خداوند کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی اور خداوند نے تو عدل و انصاف  
 سپرد ہوا ان علی مائتہ کمان بڑھایا ہے یعنی خدا ہی و یہاں ہی جیسا خلق عالم سے پیدا ہوتا  
 پس (حدیث و علماء کے اضافہ کا اصل یہ ہوا کہ خدا کے عالم کے پیدا کرنے سے اس کو کوئی ایسی نئی  
 صفت حاصل نہیں ہوتی جو اس وقت نہ ہو جبکہ عالم موجود نہ ہو پس تو وجود عالم کے بعد ہی ہی ضرورت  
 کا اعتقاد رکھیں کہ تو اس حالت میں اعتقاد رکھتا تھا جبکہ نہ عالم موجود تھا عرش اور نہ کوئی اور  
 اور خدا کی شان ان باتوں سے نہایت ارفع ہے جو مشبہ و مجسمہ ظالم و منکر و تنزیہ الہی  
 مناسبت کے ہیں و جو آیت یا نہایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (منقول) حدیث و روایت  
 معنی کے جو کہ ثابت اس شخص (یعنی نبی) کی انادی زبان سے جس پر تبلیغ و ایصال پیام  
 آیا ہے وہ جیسا کہ پہلے معنی اولی و حقیقی کے حاصل ہوتے ہوں ایسا کہ تشبیہ پیدا کرتی ہو تو اس میں  
 کو چھوڑ کر سمجھو کہ اسے کہ اس پر مطرچ ایمان دینے جس طرح خدا اس کو جانتا ہے و جس طرح اس نے  
 اس کو نازل کیا ہے کہ اس طرح اس طرح تو اس کو جانتا ہے اور اس کے تفصیلی علم کو خدا کے سپرد  
 کرتے کیونکہ وہ اس بات کا بے شک کے معانی متبادر سے منزہ ہے لیس کمال شئی کے بعد  
 آدمی اس سے بلند و ارفع ہے پس جس سے کسی منزہ و مقدس کی تشریح کی جائے کیونکہ حق تعالیٰ  
 یہ کمال شئی نہایت تشریف نامہ کے بعد ہے پاکہ دمنوں سے اپنی تشریح فرما چکے ہیں۔

وہی ہے جو خدا کی شان سے نہایت ارفع ہے جو مشبہ و مجسمہ ظالم و منکر و تنزیہ الہی مناسبت کے ہیں و جو آیت یا نہایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (منقول) حدیث و روایت معنی کے جو کہ ثابت اس شخص (یعنی نبی) کی انادی زبان سے جس پر تبلیغ و ایصال پیام آیا ہے وہ جیسا کہ پہلے معنی اولی و حقیقی کے حاصل ہوتے ہوں ایسا کہ تشبیہ پیدا کرتی ہو تو اس میں کو چھوڑ کر سمجھو کہ اسے کہ اس پر مطرچ ایمان دینے جس طرح خدا اس کو جانتا ہے و جس طرح اس نے اس کو نازل کیا ہے کہ اس طرح تو اس کو جانتا ہے اور اس کے تفصیلی علم کو خدا کے سپرد کرتے کیونکہ وہ اس بات کا بے شک کے معانی متبادر سے منزہ ہے لیس کمال شئی کے بعد آدمی اس سے بلند و ارفع ہے پس جس سے کسی منزہ و مقدس کی تشریح کی جائے کیونکہ حق تعالیٰ یہ کمال شئی نہایت تشریف نامہ کے بعد ہے پاکہ دمنوں سے اپنی تشریح فرما چکے ہیں۔



# مختصر فہرست کتب کتب خانہ مطبعہ امداد المطالع زہجہ تھان

۱۰۰	ملفوظات دعوات حصہ ہفتم	۲	تہذیب السائکین ترجمہ کتاب الثلاثین
۱۰۱	شکر النعمہ - - - -	۳	نزل ہستہ - - - -
۱۰۲	اعمل الذرہ - - - -	۴	ترجمت السالک حصہ اول - -
۱۰۳	الخصوص - - - -	۵	دوم - - - -
۱۰۴	الحجور - - - -	۶	سوم - - - -
۱۰۵	الشذور - - - -	۷	خیر العبور سفرنامہ گورکھپور - -
۱۰۶	الغضب - - - -	۸	وعظ الذکر - - - -
۱۰۷	تجارت آخرت - - - -	۹	الحیاتہ - - - -
۱۰۸	تذکرہ آخرت - - - -	۱۰	وعظ مظاہر الاحوال - - - -
۱۰۹	اشرف المواعظ حصہ اول	۱۱	وعظ الافتتاح - - - -
۱۱۰	حصہ دوم - - - -	۱۲	دعوات عبدیت حصہ ہشتم مکمل
۱۱۱	حصہ سوم - - - -	۱۳	متفرق مواعظ دعوات حصہ ہشتم
۱۱۲	مناجات مقبول - - - -	۱۴	وعظ الوقت - - - -
۱۱۳	نوبۃ النصوح - - - -	۱۵	وعظ اشجان - - - -
۱۱۴	حمد ستہ لعظیم - - - -	۱۶	وعظ الصیام - - - -
۱۱۵	اصلاح القلوب - - - -	۱۷	وعظ الفطر - - - -
۱۱۶	اسلام کے عقائد - - - -	۱۸	ملفوظات حصہ ہشتم - - - -
۱۱۷	علاج ظلم - - - -	۱۹	متفرق مواعظ دعوات حصہ ہفتم
۱۱۸	اصلاح المومنین - - - -	۲۰	تفصیل الذکر - - - -
۱۱۹	اصلاح العیس - - - -	۲۱	لغسہ - - - -
۱۲۰	آل التہذیب نو مقالہ - - - -	۲۲	الغرقہ

# اصول مقاصد سالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) سالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقاید و خدق معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس سالہ کو مناظرہ و مباحثہ سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی ضمنی مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ سالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ آپانی شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ہذا کا سالہ معین کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی نمونہ کی شکل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائے گی قیمت سالہ سے زیادہ ہوگی۔
- (۶) اس سالہ میں صاحبوں کے جو پیشگی فیصلے فرما چکے ہیں سب حضرت خیر الانبیاء سے ملتے جلتے سالہ میں جاری ہوں گے۔
- (۷) جن شرب کی حد سے نمونہ سے طوریہ سالہ میں جاری کیا وہ سب تک پیشگی قیمت بھیجیے۔
- (۸) یاد دہانی کی جائزہ دینا و مندرجہ ہوا جائے گا۔
- (۹) جو صاحب دین مال یا ملک بعد خریداریوں کے ان کی خدمت میں مل چوچے تبدیلی جب شکایت نہ ہو تب ہی با وینکے اور تبدل سے خریداری کی جائے گی۔
- (۱۰) قیمت پیشگی چھائی نوہ ہدیہ منی آرڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں یا اگر کوئی صاحب سہ ماہی میں سہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۱) سالہ کی ترتیب عند میں ہے جماعت انتخاب، تالیفات، تقسیم خالقہ و تمنا بھون مسدیر کو معاونت فرما کر شکر فرمائی جیسی۔
- (۱۲) الاملاؤں کے متعلق جلد تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۳) جو بکیت جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریدارن سالہ میں براہ مہربانی یہ کیساتھ نمبر خریداری ضرور بھجوا کر دیں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

نہ  
ایک سال سے جاری  
کی جگہ پر مکتوب  
نہ سالہ سے جاری  
نہ سالہ سے جاری  
نہ سالہ سے جاری

فیض احمد مالک راجہ مدیر سالہ الاملاؤں خالقہ بھون ضلع مظفرنگر





ایں حقیقہ کا اثر امداد نام یافت امداد المطالع نظام

فہرست مدیرین سال الامداد بابت شعبان و رمضان ۱۳۳۹ھ

برکت و ماہ حکیم الامتہ حضرت والانا اشرف علی صا

نائقاہ امداد دہ تھانہ بیون شائع پتوہ

ردیف	مستاتین	نقش	صاحب مضمون
۱	الرفیق فی سوا الطریق	سلوک اخلاق	حضرت انوار اللغات صاحب مضمون
۲	تربیت الساک	سلوک یا طرب و حق	" " " "
۳	امداد الفتاویٰ	نفت	" " " "
الامشادات			
۴	التوضیح المرزید	تصوف	مولوی حبیب احمد صاحب مضمون
۵	الدر المنصود	وصیت مشائخ	مولوی ظفر احمد صاحب مضمون
۶	تحذیر الانسان	نفت	مولوی اشفاق الرحمن صاحب مضمون
۷	لباب النعمۃ	اسرار الاکوان	مولوی ظفر احمد صاحب مضمون

ہمارے ناظرین

جو چاہے کہ شرح آریک وقت اس پر پتہ پتہ ایک صفحہ یا نصف صفحہ پر لکھ لیا کرے  
تو اسے شہادۂ حبیب مرید لطف ہوگی (مدیر رسالہ)



آگ سے بھروار کچی تھیں جو بت پرستی نہ کرتا تھا اُس کو آگ میں پھینک دیا تھا۔ ایک موصد عورت  
 آئی اُس کے پاس ایک بچہ تھا اُس عورت کو کہا کہ تو بت کو سجدہ نہ کرے گی تو اس بچہ کو  
 آگ میں پھینک دیں گے اُس نے صاف انکار کیا چنانچہ اُس بچہ کو آگ میں پھینک دیا اُس  
 بچے نے آگ میں سے کونڈی سے

اندرا در کہ من میں جا خوشم	گرچہ در صورت میان آتشم
اندرا سوار بر بیمہ ہیر	کو در آتش یافت وردو یا سیم
اندرا پیدلے مسلمان مس	غیر غلبہ میں غلاب ست لہر

چہ بچہ مار بھی آگ کے اندر کود پڑی در مسلمانوں نے گونا شریف کیا اور سب صحیح سالم رہے  
 آخر بادشاہ نے جھڑکراگ کو خطاب کیا کہ اسے آگ تھکھو کیا ہوا کیا تو آگ نہیں رہی آگ نے  
 جواب دیا ہے

گفت آتش من جا نما آتشم	ندرا تو بیسی تا بشم
بلع من دگر نگشت و غنصہ م	ایغ غمہ بر بستوری برم

مورنا اس کا راز دے دے میں اس میں نہایت کچھ ہے

آخاک و ماد و آب و آتش شدہ اند	بائن و قوم و دہ با حق زندہ اند
-------------------------------	--------------------------------

پس آگ بیشک فاعل بت گر تک جبکہ کہ خدا تعالیٰ اُس کو معطل نہ فرما دیں اور  
 جب معطل فرما دیں کہ کام کی نہیں جیتے تیسرا کام ہے جبکہ عمل نہوجب معطل ہو گیا  
 تو جیسے اور میں وی بی وہ بھی ہے حضرت بریم علیہ السلام کو آگ نے نہیں جدا کیا  
 اس لئے کہ اُس کو حکم ہو گیا تھا کہ کوئی بد آقا سا حد سے راہیہ پس گو یہ ظاہر اخلا  
 دایت سی یکن خودی حکم درایت کا کہ الد سر حرق حق حق پر توجہت نہیں

ہم لوگوں کی دایت نامہ ہی اس واسطے بلکہ بعض احکام خلاف دایت معلوم ہوئے ہیں

دوسرے آپ کی دایت ہی تو نام ہے چنانچہ پکی در  
 خیلے علیہ السلام کے قصہ کو آپ نے خلاف دایت ہم لیا مارند  
 صرف ستر سے کہ حشر  
 یہ دایت کی بھی

نکاح نہیں ہے اس لئے کہ صرف کی حقیقت یہ ہے کہ احد مگر بغیر خفیہ اس کی تحقیق کیلئے  
چار چیزوں کی ضرورت ہر اول لینا دوسرے مال کا لینا تیسرے غیر کا مال چوتھے خفیہ لینا  
آنکھ سے صرف اس قدر دیکھا جاتا ہے کہ خفیہ مال لینا مگر مال غیر مونا۔ یہ آنکھ سے کیسے  
معلوم ہو مگر یہ ہے کہ وہ شے اسی کی ہے یا اس نے، جانتے سے ہی ہو تو حضرت علیؑ  
نے اول اس ہیئت کو دیکھ کر فرمایا کہ چوری کی ہے پھر اس کی قسم کے بعد دوسرا عقلی تھا  
مستحق ہو گیا کہ شاید یہ سرقہ نہ ہو اور یہ سمجھا ہو کہ اس ہیئت میں کوئی عارضی مصلحت ہو  
آپ نے دیکھا آپ کی عقل بقدر ہے اسی طرح جن جن چیزوں کو آپ خلاف عقل کہتے ہیں یہ  
انشاء اللہ تعالیٰ ایک ایک کو عقل پر مطلق کر سکتا ہوں۔

## کھانے پینے کی عقل کوئی عقل نہیں ہے

ہم اور آپ عاقل نہیں ہیں ہمارا کل یہ یعنی ہم کو کھانے کی عقل ہر مثل بہائم کے چنانچہ بعض چاروں  
اپنے کھانے پینے کی ایسی تدبیر کرتے ہیں کہ عقلاً ابھی نہیں کر سکتے رجواڑوں میں شہناہ سے  
ریت کے کماندہ تر بوز چھپے رہتے ہیں بیلوں کو جب پیاس لگتی ہے تو ریت کو کرید کر تر بوز کا  
کھا لیتے ہیں اور آدمی کو تلاش سے بھی نہیں ملتے اس کھانے پینے کی تدبیروں کو وہ بتاتی  
کہتے ہیں ترقی یہ ہوئی کہ بیل کی برابر ہو گئے حضرت یہ ترقی نہیں ہے ترقی یہ ہے کہ خداوند  
نے تم کو عقل دی ہے اس کو دین کے کاموں میں صرف کرو کھائے پینے کی عقل تو جانوروں  
کو بھی ہوتی ہے بلکہ تم سے زیادہ ہوتی ہے اس پر تو چاہئے کہ وہ زیادہ ترقی یافتہ ہوں  
اگر یہی ترقی ہو تو ہم میں اور جانوروں میں فرق کیا ہوگا۔

## ارجوع بجانب خفی (سمع بصرف جوارح کی حفاظت کا حکم)

یہ تہمت ہے عیسیٰ علیہ السلام کا کہ انہوں نے کس قدر احتیاط فرمائی اور یہ حقیقت کہ  
یہ تہمت علیہ السلام کیا عمل کیا ہم لوگوں کی حالت یہ ہے کہ ذریعے شبہ میں چور کہہ دیتے ہیں  
محض ذہن سے کسی کو چور کہہ دینا ہایت برا ہے +



کسی عمل سے چور کا نام معلوم کر کے اُس پر چوری کا الزام لگانا جائز نہیں

اس پر ایک اور مضمون یاد آگیا کہ بعض لوگ چور کے معلوم کرنے کی واسطے ایک عمل لوٹا گھمانے کا کیا کرتے ہیں اُس پر سورہ یسین شریف پڑھتے ہیں جس کے نام پر لوٹا گھوم جائے اُس کو یقیناً چور سمجھتے ہیں اور اس عمل میں غلطی کا احتمال ذرا نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ یہ قرآن کا عمل ہے یاد رکھو کہ یہ حرام ہے شریعت میں بلا اپنے دیکھے یا دعو عادل کی گواہی بغیر کسی کو چور سمجھنا منوع ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ قرآن کا عمل غلط نہیں ہو سکتا اس میں مغایرہ ہے یہ عمل اگر قرآن کا مدلول نہ ہو واقعی یقینی ہوتا اور یہی معنی ہیں اس کے کہ قرآن میں قسم غلطی کا نہیں اور ظاہر ہے کہ یہ عمل قرآن کا مدلول نہیں خود تھاراکھڑا ہوا ہے اگر کوئی شخص ایک بڑا سا قرآن لیکر کسی کے سینے میں دے اور وہ زخمی ہو جائے تو کیا کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ عمل جائز ہے کیونکہ قرآن کے ذریعہ سے ہوا ہے

رجوع بجانب سرخی رسمع بصرف قلب جوارح کی حفاظت کا حکم

حاصل یہ ہے کہ ولا تقف ما وراءہم بطریق مذکور مذہبان کی حفاظت کا حکم بھی داخل ہو گیا اور یہ تو کی حفاظت سے طور سے داخل ہوئی کہ بلا تحقیق جرم کسی پر حکم نہ کرنا حرام ہے اور اس میں مخالفت ہوئی ولا تقف الا حیۃ کی اسی طرح پاؤں کی حفاظت اسی طرح دھن ہے کہ بلا تحقیق جواز شرعی کسی ناجائز مجمع میں جانا نام ہے اسی طرح سب جو ان کی حفاظت میں داخل ہو گئی اور رسمع و بصیرت و عواد کی حفاظت تو بات صریح ہی میں مذکور ہے کہ ان کو غیہ مشروع اصوات و مضامین سے بچانا آنکھ کو غیہ محارم کی طرف سے بچانا اور غیرہ سے بچانا

معصیت سے بچا رہنا بڑی کامر ہے

لکھتے ہیں حضرت بنیہ کی یہ حالت تھی کہ ایک شخص آپ کا

تک آپ کے پاس ہا مگر معتقد نہ ہوا ایک وزکنے لگا کہ میں نے آپ کی بزرگی کی شہ  
سُنی تھی لیکن میں دس برس سے آپ کے پاس ہوں اس مدت میں میں نے آپ کی  
کوئی کرامت نہیں دیکھی آپ نے فرمایا کہ تو نے اس مدت میں ضبیہ کو کسی گناہ صغیرہ یا  
کبیرہ میں مبتلا دیکھا اُس نے جواب دیا کہ گناہ تو کوئی نہیں دیکھا آپ نے فرمایا کہ ضبیہ  
کی یہ کچھ چھوٹی کرامت ہے کہ دس برس تک اُس سے خدا کی مرضی کے خلاف نہ ہو۔

کوئی شخص کہے یہی وجہ کو کیوں پوچھتا ہے کہ شرعی اس سے ساقط نہیں ہوتے

حکایت - علی ہذا ایک دوسرا واقعہ اُن کا مشہور ہے کہ اُن کے زمانہ میں چند مدعیان تصوف  
کا یہ قول آپ کے پاس پہنچا کہ وہ کہتے ہیں نحن وصلنا ولا حجابہ لنا الی الصیاء ۲ وانصوب  
آپ نے سُن کر فرمایا صدقوا فی الوصول ولكن الی السقر۔ اور پھر فرمایا کہ اگر میں ہزار  
برس زندہ رہوں تو نفل عبادت بھی بدون غدر شرعی ترک نہ کروں۔

بزرگوں کی خدمت میں اصلاح کی نیت جانا چاہئے اُن کے پاس جا کر

دنیا کے قصے شروع کر دینے چاہیں

بعض لوگ بزرگوں کی خدمت میں جاتے ہیں لیکن نیت اُن کی محض پورا کرنا اور دل بہلانا  
ہوتی ہے اور علت اس کی یہ ہے کہ بزرگوں کے پاس جا کر دنیا بھر کے قصے بھگڑے  
اجار شروع کر دیتے ہیں ایسے لوگ اپنا بھی نقصان کرتے ہیں اور اُن بزرگ کا بھی وقت  
ضائع کرتے ہیں +

طالب کو ثمرہ کا انتظار اور کسی حالت میں مایوسی نہ چاہئے

بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ وہ اصلاح ہی کی نیت سے جاتے ہیں لیکن عجلت پسند ہوتے  
کے وجہ سے چاہتے ہیں کہ دو ہی دن میں ہماری اصلاح ہو جائے ان لوگوں کی بالکل وہ



مثال ہے کہ الحاقہ اذا صلی یوم میں انتظار الوحی ایسے لوگوں کے جواب میں ہمارے  
حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ یہ کیا کم نائدہ ہے کہ تم کو خدا کے نام لینے کی توفیق  
ہو گئی اور فرمایا کرتے تھے کہ بھائی اگر واقعی کچھ بھی حاصل نہ ہو تب بھی طلب نہ چھوڑنی چاہیے

۵ | یا ہم اور یا یا ہم جستجو سے میسر | حاصل آید یا نیاید آرزو سے میسر

طاب خدا کی یہ شان ہی کہ سود فدا اس کو یہ آواز آئے کہ تو دوزخی ہے تب بھی اُسکو  
مافیوس نہ ہو۔

حکایت - ایک بزرگ کے پاس شیطان آیا اور کہا کہ تم کو عبادت کرتے اتنے دن ہوئے  
نہ پیام ہے نہ سدا پھر اس سے کیا نفع وہ معمول چھوڑ کر سوراخواب میں حضرت خضر علیہ  
السلام آتے اور وجہ پوچھی اُس نے کہا کہ نہ لیک ہی نہ پیک ہی پھر کیسے دل بڑھے جو  
ارشاد ہوا کہ ۵

گفت آن اللہ تو بس یک ہست | اس نیاز و سوز و دردت یک ہست

حکایت - ایک بزرگ کی حکایت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے لکھی ہے کہ وہ ذکر کرنے بیٹھے تو  
یہ آواز آئی کہ تم کچھ بھی کرو یہاں کچھ قبول نہیں کرو، پھر کام میں لگ گئے اُن کے ایک پیارے  
کہا کہ جب کچھ نفع ہی مرتب نہیں تو محنت سے کیا نائدہ بزرگ نے جواب دیا کہ بھائی اگر کوئی  
دوسرا ایسا ہوتا کہ میں خدا کو چھوڑ کر اُس کی طرف متوجہ ہو جاتا تو اعراض ممکن بھی تھا اب تو ہی ایک  
درست قبول ہو یا نہ ہو ۵

توانی اناں دل پر دامن | کہ دانی کہ بے ادتواں ماعین

اس جواب پر رحمت خداوندی کو جوش ہوا اور ارشاد ہوا کہ ۵

قبول ست گر چہ منہ نیست | کہ جز مایا ہی دگر نیست

عرض طالب کو بہ حال میں طلب میں مشغول رہنا چاہیے اور یہ حالت ہونی چاہیے ۵

اندریں رہ می ترش و می خراش | تادے آخر دے فارغ مباحث

تادے آخر دے آخر بود | کہ ۵ باتو صاحب سر بود

کامل کی پچیان

البتہ میں موقع پر اسکی ضرورت ہو کہ کل کی پہچان کا کل کی کوئی پہچان بتانے جائے کیونکہ آج کل بہت سے شیطان بھی لباس انسان میں میں مومن ڈھالے ہیں۔

اسے بسا ابلیس آدم بنے مست | پیر بہ ہستے نہایت دادوست

تو پہچان اس کی یہ ہے کہ وہ شریعت کا ضروری علم رکھتا ہو۔ کسی کامل شیخ کی تربیت رہا ہو۔ اور اس سے اجازت تربیت حاصل ہو۔ جو شریعت پر کامل ہو۔ شریعت کے خلاف پراہار نہ کرے ہو۔ سنت کا پورا پابند ہو۔ اپنی تحقیق پر شفقت کرے ہو۔ احتساب کی نہ کرنا ہو جس میں یہ سب باتیں جمع ہوں وہ کامل ہے اور ایسی ہی لوگوں کی نسبت کہ ہے

سے ایک زمانہ صحبت با اولیسا | بہتر نہ ہند سال طاعت سے زیادہ

مساجد میں دنیا کا ذکر کرنا اُس کو شر البقاع بنانا ہے

ایک مرتبہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ شر البقاع کیا چیز ہے اور خیر البقاع کونسی چیز ہے فرمایا مجھے معلوم نہیں جبریل علیہ السلام۔ سے پوچھا انہوں نے بھی یہی جواب دیا اور یہ کہا کہ دربار خداوندی سے دریافت کر کے جو چیز چنانچہ وہ پوچھنے کے اُس وقت برکت اس مسئلہ کے پوچھنے کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قدر قریب ہوا کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو کبھی اتنا قریب نہیں ہوا یعنی رتہ بہ رتہ حجاب درمیان میں گئے غرض دربار خداوندی جو ب ارشاد ہو کہ شر البقاع باز احب ہے اور خیر البقاع مسجد سو غور کرنا چاہیے کہ دونوں میں ماہ الامیاز کیا ہے بجز ذکر اللہ و ذکر دنیا کے پس معلوم ہوا کہ مسجد کا مونسو لہ حاصل ذکر اللہ ہے پس اُس میں ذکر اللہ کیا کرنا اُس کو شر البقاع بنانا ہے جو کہ اُس کی ویرانی ہے +

جو بات معلوم نہ ہو اُس میں ناواقفی کے اقرار سے شرمانا چاہیے

اور اس نگہ پر آپ کے اور جبریل علیہ السلام کے ۱۵ دہری فریادیت سے نہ ہو جو و عبرت حاصل کر لیں چاہتے کہ جو باوجود نہ معلوم ہونیک مسائل کا غلط سلوک جواب دیتے



مستعد ہو بیٹھتے ہیں نیز وہ لوگ سمجھیں اور متنبہ ہوں جو باوجود کتاب کا مطلب آئینے طالب علموں کو کچھ نہ کچھ جواب دیے چلے جاتے ہیں اور یہ نہیں کہہ دیتے کہ یہ مقام نہیں آتا جو نہ معلوم ہو کہ دنیا چاہئے کہ یہ نہیں معلوم۔

حکایت - بزرگ چہرے کسی بڑھیا نے کچھ پوچھا اُس نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں بڑھیا نے کہا کہ ہمیں تم بادشاہ کی اتنی تنخواہ کھاتے ہو اور یہ بات تم کو معلوم نہیں بزرگ چہرے جواب دیا تنخواہ تو مجھے معلومات کی ملتی ہے اگر مہولات کی ملنے لگے تو بادشاہ کا سا اُخرانہ بھی کافی ہو۔

دنیا میں حق تعالیٰ کی رویت کسی کو نہیں ہو سکتی اور نہ اُن کی  
کنہ تک سائی ہو سکتی ہے

اور حضرت جبریل علیہ السلام کا شہر سطر حجاب کو کمال قرب کہنا قابل غور ہے کہ جو لوگ دنیا میں ٹھوڑا سا ذکر و شغل کر کے حق تعالیٰ کی رویت کی ہوس میں پڑتے ہیں کتنی بڑی غلطی ہے کیا جبریل علیہ السلام سے زیادہ قرب چاہتے ہیں اور اس سے بھی بڑی غلطی ہے اگر رویت سے بڑھ کر ذات کی کنہ کو ادراک کرنا چاہیں کیونکہ خداوند تعالیٰ کی ذات کی کنہ تک سائی نہیں ہو سکتی اس لئے اس کو ہرگز نہ سوچنا چاہئے البتہ افعال خداوندی میں غور اور تدبیر کرنا چاہئے تفکروا فی الاء اللہ ولا تفکروا فی دافہ کسی بزرگ کا قول ہے ۵

غیر انہیں پہلے نہ بردہ اند کہ ہست	اور سیناں بار گاہ است
حیرت اندر حیرت اندر حیرت ہست	آنچہ اندر راہ سے آید بدست
وزیر حیرت گفتہ اند شہید و خواندہ ایم	اے برتر از خیال و قیاس و گمان و دہم
ہمچنان در اقل و صف تو ماندہ ایم	و نہ تمام گشت بیایاں بسیدہ
ہاں البتہ قیامت میں حسب خداوندی ذات بلا حجاب ہوگی اور حدیث میں	

..... جو آیا ہے کہ اُس دن کوئی اور پردہ نہ ہوگا بجز روار الکبریا کے اُس سے  
 پہلے حجاب ہوئے پر شبہ نہوا کیونکہ اسکے معنی بھی یہی ہیں کہ رویت تو بلا حجاب ہوگی مگر غفلت  
 جذب کبریا کی وجہ سے احاطہ نہ ہو سکے گا و اسے کبریا اُس کو فرمایا ہے دنیا میں  
 پہلے حجاب رویت میں ہو سکتی ہے عقیدہ اور مسئلہ شرعی ہے اور حضرت پیران پیر سیدنا  
 شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ العزیز کی طرف جو یہ شعر منسوب ہے کہ وہ بیجا باندہ  
 از در کاشانہ ماقویہ مؤول بہ حجاب مجبورین مانلین ہے یا قیامت کے روز نہ  
 اشتیاق لقا کا اظہار فرماتے ہیں کیونکہ در آصفیۃ امرت اور وہ استقبال کیلئے  
 اور اگر یہ شعر کسی اور شاعر کا ہو تو سمجھو ضرورت تاویل کی نہیں۔

پیر سے اگر کوئی بات خلاف شرع ہو تو اُس کو متنبہ کرے مگر  
 ادب سے اور اس کا بیان کہ عاشقوں کی آغوش عین ادب

نکاحیت حضرت سید احمد بریلوی رحمہ اللہ مولانا شہید رحمہ کے پیر ایک دن  
 صبح کی نماز میں بوجہ فی شادی ہوئے اور دیر سے پہنچے ان کے مرید مولوی عبد اعلیٰ  
 صاحب نماز کے بعد حفظ فرماتے بیٹھ گئے اُس میں یہ بھی کہا کہ بعض لوگوں کا یہ  
 حال ہے کہ جو رو کی بغل میں پڑے سب سے ہیں اور بکیر اولیٰ اقتضا ہو جاتی ہے جناب  
 سید صاحب نہایت شکر یہ ادا کیا اور فرمایا کہ اب ایسا نہیں ہوگا اس بیان کے  
 بعد فرمایا کہ مولوی عبد اعلیٰ صاحب نے باوجودیکہ ظاہر یہ عنوان خلاف ادب تھا اس  
 سلسلے میں عنوان سے کہنے کی جرأت کی تھی کہ ان کو معلوم تھا کہ سید صاحب کے دل میں  
 اس سے نہیں آیا نہ بلکہ خوش ہوں گے ان کے خوش کرنے کو بے ادبی اختیار کی

جو شش عشق سے ترک ادب

ہے انگلی سے ماسقانہ کا رب

بے ادب تر نیست زد کس در جاں

با ادب تر نیست زد کس نہاں

ایسا ہی قصہ حضرت مائتہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جو حدیث میں ہے کہ آنحضرت



نہیں کم آوے حضرت والا ارشاد فرماویں یا تحریر فرماویں کہ کیا کروں۔

**تحقیق**۔ بکھنو کی آب ہو اسے یہاں کی آب و ہوا اچھی ہے یہ علامت صحت کی ہے  
دوسرے دریاں مشاغل مختلف تھے یہاں مفکری و کیسوں سے اس کی فکر چھوڑ دیجئے۔  
**حال**۔ میری اکثر یہ عادت ہے کہ بعد عشاء ایک وعظ دیکھنا شروع کیا کبھی چند ورق  
کے بعد نیند آگئی کبھی کچھ زیادہ پڑھنے پر نیند آگئی۔

**تحقیق**۔ بہت خوب ہے۔

**سوال**۔ حضرت ملا نے اگر سفر ہر دلی کا کیا میرے لئے تھانہ بھون میں قیام کرنا اچھا  
ہے یہ حضرت کے ہمراہ سفر کرنا اہلیہ سے تذکرہ کیا تھا انہوں نے کہا آپ اگر حضرت  
کے ساتھ سفر کریں گے میں والدہ صاحبہ کے پاس رہوں گی اگر میرے لئے سفر اولی ہو گا  
اپنے مکان سے منگائوں گے سفر خرچ کیلتے۔

**جواب**۔ اسکو ایک حد ایرجہ پر رکھ کر دید بکھینچا سوچوں گا۔

**سوال**۔ جتنے خط حق کے نام آتے ہیں سب لوگ سلام حضرت کو لکھتے ہیں اور یہ  
لکھتے ہیں کہ آمد نیا خد ف اغذا موئے سے عرض نہیں کرتا بلکہ جن سے بے تکلفی  
بے شکہ تباہوں کہ خود لکھو میرے ذمہ کوئی الزام تو نہیں۔

**جواب**۔ کچھ الزام نہیں۔

**حال**۔ جس وقت نندہ دورہ پڑھتا تھا ایک رات حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو  
خواب میں دیکھتا تھا اس وقت بہت عمدہ حالت تھی اور اب کم ہو گئی اب جی چاہتا ہے کہ  
بھڑی بات سے مشرف ہوں اور اس وقت ذوق و شوق الہی پیدا ہو جائے لہذا  
دل بہت متشکر ہے۔

**تحقیق**۔ آپ فرات اور سن فرات کے طرق کو خود تجویز کرتے ہیں تو پھر آپ خود ہی  
شیخ میں یہ ہم ناکاروں کی طرف کیوں رجوع کرتے ہیں۔

**حال**۔ نہایت ادب سے عرض ہے کہ اگر حضرت کے خلاف مرضی نہ ہو نیز بندہ کرتی میں  
خفا نہ خیال فرمایا جائے کو فقط تبرک اور پورا تعلق پیدا ہونیکے واسطے بیعت سے مشرف

فرمایا جاوے شاہان چہ عجب گرنو زندگارا

تحقیق بدون مناسبت بیعت نام فرمیں اور آپ کو بھی مناسبت نہیں ہونی اور پرکی درخواست اس کی دلیل ہے، و نیز آئندہ مضمون میں۔

حال۔ اگر خلاف مرضی تو نہیں بلکہ یہ وہ بھی اگر مرضی ہو تو زبانی کچھ نصیحت وغیرہ جو طبیعت چاہے فرما کر مشرف فرمایا جاوے۔

تحقیق۔ یہ بھی دلیل ہے عدم مناسبت کی میری۔ و زمرہ کی تفصیلات مفصلہ کے بعد بھی اس سہم و محمل درخواست کی ضرورت رہی۔

سوال۔ کبھی کبھی اگر فرصت ہے تو کتاب دیکھوں یا نہیں اگر دیکھوں تو کون کون کیا جواب۔ قصہ سبیل نور تمام دس بار اس کے بعد پھر پوچھا جاوے۔

حال۔ احقر ناچارہ حضرت مولانا ... سے بیعت ہے بعد وفات مرشد مرحوم کے

احقر متلاشی شیشہ زہر گر کیس دیکھی نہ ہوں۔ اب شہر صدر ... سے حضور کی تصنیفات

ایک سے ایک خصوصاً رسالہ الاما و حسن العزیز اور آنجناب والا کے مریدوں سے بھی ملکر

نہایت محفوظ ہو تا ہے لہذا بندہ کی طبیعت کا رجحان حضور کی جانب ہوا ہے بلکہ عرصہ سے

ہی چاہتا تھا مگر خط لکھنے سے نفس قاصر رہا امید کہ براہ کرم بزرگوار اس احقر کو زمرہ خادمان الہ

میں شمار فرما کر تعلیم و تہذیب سے مشرف فرمایا جاوے تاکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان و عبودیت کا

عطا فرمائے با غفل احقر کا ردیوی و تفکرت لاحقہ کی وجہ سے حضور کی خدمت سے مفید

ہے آئندہ التماس ہے برکت قدسوسی حاصل کر لیا۔ اب احقر اپنی حالت سسٹا ہے کترین کی

عمد تخمیناً چالیس کی ہے بیشہ دوکانداری ہے مرض ضعف ناغی ہی ہے یہاں تک کہ

تھوڑی دیر کتاب پڑھنے یا ذکر علی کوئے سے دل غائب شکی و ضعف محسوس ہونے لگتا ہے۔

بعد نماز فجر۔ ۱۱ بار یا مفتی، قرآن پاک ایک یا ڈیڑھ پا۔ ۵ پڑھتا ہوں بعد نماز عشاء ۱۰۰ بار یا

و اب ۱۰۰ بار، حوالہ ۱۰۰ بار۔ عوذ باتہ شوبارہ و و شریف فرمودہ مرشد مرحوم چڑھتا ہے

ابہ بنور جوار شاد و دما وین عکس کیا جاوے نماز تہجد کیسے بہ حیدر چاہتا ہے مگر

نہیں پڑھ سکتا احقر کا نفس نہایت سرکش ہے وہ اپنی مرضی کیوافق جو چاہتا ہے



کرتے اور ایک شخص مذہب و حیثیت بندہ کو حسن پیش کیا ہے اس کا بھی علاج تجویز فرمایا  
 ہے۔ نہایت گنت ہے جو کلمات خدمتِ ادب صادر ہوئے ہیں اس کی معافی  
 ہے۔ سب سے بڑا عیب سے مرع کا چھپانا بڑا ہے۔

تحقیق یہ ہے: فصل تعلیم موقوف ہو مناسب و صحبت پر وہ ابھی حاصل نہیں اس کے  
 لئے مستطرب ہو گیا بانی محفل تعلیم غائبانہ بھی ممکن ہے۔ فی ہاں آپ قصہ سبیل  
 در میں اور تبلیغ دین پر معالجات امراض نفسانیہ میں عمل شروع کیجئے اگر محفلوں کے لئے  
 مدد ملے گی سلسلہ تعلیم کا جاری رکھوں گا بشرطیکہ یہ خط بھی مبراہ آوے تب بعد  
 میں پڑھیں۔ حسن پرستی کے متعلق یہ سوال ہے کہ میلان میں تو اخبار نہیں لیکن عمل میں خلیفہ  
 سے یہ کیوں ہنس کر کر لیتے۔

احمال میں جب نماز پڑھتا ہوں تو ہریت کو نہیں تعمیر کیا اور اس کے لئے خیال کرتے ہوئے  
 پڑھتا ہوں۔ اسی طرح پڑھنے سے حضور قلبی خوب ہوتی ہے۔ در یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ  
 کے سامنے کھڑا ہو کر عرض و عرض کرنا دونوں حضرات سی طرح جو میں نماز پڑھتا ہوں تو  
 خلاف سنت تو نہیں اگر خلاف ہو تو کس طرح پڑھنا چاہئے برائے مہربانی اس کی  
 صورت بتا کر سنوں فرمادیں۔

تحقیق: عین سنت سے۔ مائد علیہ النصوص و سرائل القرآن ترتیل۔ روی الخیر  
 عن ام سلمہؓ کاں سرہوں اللہ علیہ وسلم یقر الخورثہ۔ باب العابد تم حیف  
 و یقر الوحی الوجہ تم یقر مالک یوم المدین تم حیف او کہ قال و قر اللہ تعالیٰ  
 لیدبر و آیاتہ و خیرہ امور النصوص

احمال حضرت بعد نماز کے میں حب صاحب رسول و حب شیخ کیسے دعا کرتا ہوں میں  
 کہتی خرابی تو نہیں اگر کوئی خرابی ہو تو مطلع فرمادیں۔

تحقیق: حدیث میں منصوص ہے۔ اللہ تعالیٰ رزقی حلت و حب من بحمد  
 پس یہ دعا عین سنت ہے۔

احمال: آج کل حق کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ احقر کے دل میں کوئی نئی بات پیدا ہو گئی ہے جس کی

و جب سے یاد آتی ہر وقت دل میں رہتی ہو کسی وقت زہول نہیں ہوتا ہو۔  
تحقیق۔ یہ تہذیب نسبت کی مبارک ہو۔

حال۔ حضرت کی دعا کا خواستگار ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس ناکارہ کو بھی باکارہ بنادے  
حضرت میں سچ عزم کرتا ہوں کہ میری برابر گنہگار دنیا میں کوئی نہ ہوگا اگر اللہ تعالیٰ سے  
میرے حال پر رحم نہ کیا تو میں تباہ اور برباد ہو گیا۔

تحقیق۔ بس یہی افتخار و انگسار کلیہ ہے کامیابی کی اشارتہ تعالیٰ۔

حال۔ حضرت کی خدمت بابرکت میں آنے سے پہلے کسی کیلئے واپس محبت مدینہ منورہ  
تھی کسی کیلئے بغض معلوم ہوتا تھا اب نہیں ان باتوں کا پتہ ہی نہیں جب کبھی یاد آئے ہیں  
جیسے کہ اور عالم بزرگ یاد آتے ہیں ویسا ہی معلوم ہوتا ہے غرض نہیں اس وقت خدا تعالیٰ سے  
کی یاد اور محبت کے سوائے اور کچھ نہیں پاتا ہوں یوں معلوم ہوتا ہے دل میں جتنی جگہ  
ہے سب کو اللہ تعالیٰ کی یاد اور محبت سے گھیر لیا ہے۔

تحقیق۔ مبارک ہو۔

۸۰

حال۔ مجھ سے اگر کوئی غلطی دینی یا دنیوی ہو جاتی ہے مثلاً مسجد میں مجھے ابکانی آئی  
تھی اور میرے گھر آکر بھاگنے سے اور کھانکھانے کی بری دانست ایک صاحب  
لطیف المزاج ہیں ان کو بھی ابکانیاں آتے ہیں اور کھانکھانے کی بری دانست جماعت ہوتی  
ہو گئی ان کی ابکانیوں کا خیال نمازیں آیا ساتھ ہی منہ ہی منہ سے فوراً اس منہ ہی کو  
ایک ٹھنڈی سانس کے ساتھ چھپایا اور حیلہ کیا دنیا کے معاملات میں غلطی اپنی تھوڑی سی  
آجاتی ہے تب بھی اس پر یہ کہنا بہت باہر ہوتا ہے کہ ہم سے غلطی ہوئی بلکہ یہ سوچا کرتا ہوں  
کہ کیونکر غلطی میرے ذمہ نہ رہے خصوصاً مقابلہ یہ اگر برتاؤ ہو تب تو بد رجحان والی غلطی کے  
قبول کرنے میں نفس کو مارا ہوتا ہے چھوٹوں کے مقابلہ پر تو غلطی تسلیم کر سنے میں باک نہ آتا  
نہیں معلوم ہوتا بڑوں کے سامنے اور مقابلہ پر عار بلکہ غصہ کے شامل ہو جانے سے  
سخت پریشانی جو نسبت عملی علاج تحریر فرما رہی تاکہ اس پر عمل درآمد کروں اور عمل  
کرنے کی ہمت پیدا ہو سکے دعا بھی پاتا ہوں۔



**تحقیق۔** اس کا علاج اسی میں منحصر ہے کہ علما اس کے خلاف کیا جائے چند روز ایسا کرتے سے یہ ذمہ زایل یا مغلوب ہو جائیگا۔ دعا رہا ہوں۔

**حال۔** اب علی یا کم علی سے اکثر اوقات خصوصاً وہ مجید کی تلاوت میں بہت دل پریشان ہوتا۔ بین الفترت کابل دہلی سے منگائی ہے گز کے پڑھنے کیلئے روزانہ اس قدر وقت مقرر کہ یوں جس میں پاؤں پارہ مع تفسیر پڑھا کر اور اس طرح پڑھوں کہ الہیہ بھی سنیں تو مناسب ہے۔

**تحقیق۔** بالکل مناسب ہے مگر جو مقام سمجھ میں نہ آتا ہے رائے سے مطلب نہ بتایا جائے۔

**حال۔** چار روز سے پیشی حالت ہو کہ بعد میں جا۔ ت بعد یہ دل چاہتا ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی الا علی کہے چکے ہو دو مرتبہ اور کہہ لو۔ دو مرتبہ اس میں ایک خرابی جو مجھے معلوم ہوئی وہ یہ کہ بعضے سجدہ میں ۵ مرتبہ اور بعضے میں ۷ مرتبہ اور بعضے سجدہ میں تین ہی مرتبہ سبحان ربی الا علی کہنا نسل نماز میں ایسا ہوتا ہے۔

**تحقیق۔** کچھ بھی حرج نہیں۔

**حال۔** آج نماز فجرت یکڑ تک یہ حالت طاری۔ ہے کہ جمیع اعضائے خود و جمیع انسان و حیوان و جماد سے ایسی محبت ہو گئی ہے کہ بار بار اپنے عضو کو بوسہ دیتا ہوں اور نیزہ کو بوسہ دیتے کہ وہی چاہتا ہے حتیٰ کہ خنزیر و کتے کے بوسہ کو بھی طبیعت کا تقاضا ہے اور اسی وقت سے لرزہ بر اندام و پسینہ بر اندام رہتا ہے اور اسباب کے بوجہ بالکل علامت ہو نیکی نظر آئی کہ یہ حقیقت موثر حق سبحانہ تعالیٰ ہے یہی سبب یہ فقہ علامت میں جسے شیخ شعری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور چونکہ اسباب موثر نہیں ہیں جو پریشان روزی کے بارہ میں پہلے تھی کچھ الشرح وہ بھی رفع ہو گئی ہے اور بالکل نظر پروردگار پر ہے جیسا کہ ارشاد ہوا مخفی واقعی آیت۔ اور چونکہ سب مخلوقات سے محبت ہو گئی اس لئے سب کے لئے دعا کر رہا ہوں خداوند تعالیٰ آنحضور کو السابقون السابقون کے گروہ میں شامل فرمائے۔ آمین ثم آمین اور ہماری یہ حالت بعد از حضور کے جو توں کے ہر ذرہ من آنم کہ من دائم اور باعث محبت کا یہ مجھ لیا ہے کہ سب مخلوقات میرے پروردگار ہوں

کے دست قدرت سے میرا میں جیسا کہ محبوب شے کے کئے کے باؤں کو ہر سہ دینا ہو  
اسو سے کہ کبھی تو یہ کتاب میرے محبوب کے کو پہ میں یہ ہو گا ایسے ہی جب ساری خود  
خود دینا جن کے دست قدرت سے پیدا میں تو میں سب کا نام کو بخش بردار  
ہوں اس سے ہو سکتا ہوں

**تحقیق** مبارک ہو یہ غیبی توحید کا ستارہ نہ تھاں اس سے آگے دوسرے مقام  
رفع پر ترقی ہوگی جس کو آپ خود ہمیں گے اس وقت بتلادیا جائیگا۔

حال میں نے کچھ عرصہ سے اللہ کی نماز کے بعد سلسلہ ذکر و فکر شروع کر دیا ہے ابھی  
حال میں چند شکوک و دہشیں ہیں جن کے دفعہ کی تدابیر میں مدد کا کرنا ہوگا لہذا آپ کو  
تکلیف دی جاتی ہے اگر آپ مناسب خیال فرمادیں تو مولانا سے بھی اس معاملہ کو جمع  
کیجئے گا۔ ذکر کے وقت لارہ کے وقت یہ خیال کرتا ہوں کہ قلب اور جسم سے برائی و  
کثافتیں دور کیا جائیں اور اللہ کے ساتھ کیفیات لورنی جائے برائیوں کے سر میں حال  
ہوں کچھ عرصہ تک یہی سلسلہ جاری رہا ہے یہ صورت پیدا ہوئی ہے اور میں یہ خیال  
مضمون ہو گا ہے کہ انسان کے جسم میں پاک روح اور ناپاک جسم کے گشت و حرکت اور  
استخوان مادہ وہی لہذا نفسی و رکتی وقت جسم میں سے ناپاک دور کرنا ہے خیال کے  
ساتھ نام جسم کی اعلیٰ روح کے ناپاک خیال کا خیال مناسب ہے کیونکہ جسم مادہ اور ناپاک ہے  
گلنے والی چیزیں ہیں اسلئے یہ دل چاہتا ہے کہ اللہ میں یہ جسم خاکی شامل نہ ہو تو اچھا ہے  
لیکن جو کچھ روح کے ساتھ یہ جسم خاکی بھی شامل ہے اسلئے طبیعت سے اٹل ہونا  
درمادی کثافت اور جسمانی مادہ مستور فیہ رہتا ہے سوال یہ ہے کہ انہی کی وقت عرض  
جسم کی ناپاکیوں کا خیال کرنا چاہیے یا نہ ناپاکیوں میں مادی جسم کو بھی شامل کر دینا چاہیے  
دوسری بات میں اپنا وجود یا اپنی ہستی محض روحانی سمجھ لینی چاہئے یا کیا تیسرے ذکر  
مآواز بہ کرنا چاہئے یا نہ علم میں اپنا مفہوم پورے طور پر لفظوں میں آپ کو  
سے صاحب مدد سے صاحب مدد سے حضرت کی خدمت میں خیر سے بجا مل حضرت  
کی خدمت میں سے  
اسلئے میں ہی صاحب مدد کی خدمت سے حضرت کے مدد میں صاف پہنچا دیا تھا۔



سمجھا سکا ہوں۔ بہر حال مولانا سے تو ایسے مریضوں کے بہت علاج کئے ہوں گے  
مریض کے تھوڑے سے کئے سے بھی طبیبِ مرض کی حقیقت معلوم کر لیتے ہیں۔  
تحقیق یہ سب تشویش پیدا ہوئی ہے اس قاعدہ سے جو کہ مشہور اور کتب میں  
مذکور ہے کہ لالہ کے وقت نفی کا تصور کرے اور اللہ کے وقت اثبات کا پھر  
اس سے اس قسم کے سوالات پیدا ہوں گے سو خود یہ قاعدہ ہی ضروری العمل  
نہیں ہے بلکہ اس وقت اکثر طبیب کے لئے مضرب ہے کیونکہ بلالہ ضعیف میں تصورات  
متعداں میں تشویش ہو جاتی ہے اور یہ تصورات متعدد ہیں اس لئے ان کو چھوڑ  
دیجئے صرف حق جل علاہ کا یا صرف ان الفاظ کا تصور رکھئے جو آسان و اکتب  
میں جو قاعدہ لکھی ہے وہ اس وقت بھی ضروری نہ بخار جہاں استخوان میں تھک رہا  
تھوڑا سا پیر موقوف نہ تھا۔

## پرچہ اول

حال۔ ایک رات حقیر کا یہ حال ہوا کہ میں سو گیا بیچ میں ایک نو بیدار ہوا دوسری  
دفعہ جو بیدار آنے لگی تو پورے طور سے نیند نہیں آئی کچھ غنودگی سی ہوئی تو یہ معلوم  
ہوئے کہ یہ سب باتوں سب خندے درجے میں ہو گئے کریوٹ لینے کی  
دقت نہ رہی اس وقت میں یہ خیال کر رہا تھا کہ یہ سب باتیں کیوں ہو رہی ہیں  
موت تو نہیں اور سانس بھی بڑی مشکل سے آیا۔ تاہم اس وقت یہ معلوم ہوتا تھا  
کہ میں اس عام میں نہیں ہوں بلکہ دوسرے عام میں ہوں۔ بعد دوسرے عام میں ہو  
تو یہی ایریجید بیدار ہو گیا تو بعد بیدار ہو کر دین منت تک ہل نہ سکا اس کے بعد بالکل  
بویا کر وٹ وغیرہ سب لیل کر مبتدئہ میں یہ تشویش رہی کہ یہ کیا ہوا میرا  
عام کیوں ہوا دل کو جڑی بے چینی یہی حضرت اب بھی جب وہ بات یاد آتی ہے  
تو بڑی کاوش ہوتی ہے برائے ہرانی اس کی تحقیق فرما کر سکین فرمائیں۔

تحقیق۔ اس کی تحقیق موقوفہ  
در یافت کیا جاوے جب اس  
پوچھا جاوے مع اس پر چہ۔۔

پرچہ پشانی

حال طیب سے دریافت کیا طیب نے کہا صحت قریب قریب اچھی ہے کسی قدر ضعف بھی ہے تحقیق ضعف کا علاج رکے پھر اس حالت کے متعلق اطلاع دیجائے۔

پرچہ ثالث

حال جب کے علاج میں مشغول رہا حکیم نے آٹھ کامرتہ اور خمیدہ گاد زبان با ورق لقرہ  
تبدیل کیا تھا آخر اس کو استعمال کرتا رہا اور حکیم صاحب کو ہمیشہ حالت سے ظلم کرتا رہا  
اب حکیم نے کہا ہے کہ تمہاری حالت بالکل اچھی ہے کسی قسم کی شکایت نہیں ہے مگر میں  
احتیاطاً اب تک ڈوا استعمال کر رہا ہوں پرسوں منگل کے روز گزشتہ رات کو سچہ وہی  
حالت ہے پرچہ اول کے شروع میں عرض کی ہے عود کر آئی بعینہ وہی حالت ہوئی جو  
پہلے دفعہ ہوئی تھی حضرت مجھے بڑا کھٹکا ہو گیا کیا کوئی مرض ہے کہ جس کو حکیم نہیں  
سمجھتے ہیں یا اور کوئی حالت ہے پھر میں بدھ کے روز صبح کو حکیم کے پاس گیا حالت  
دریافت کی تو طبیعت اچھی تبدیلی زیادہ تر غلبان اس سے متاثر ہے کہ وہ وقت  
بڑا دشوار معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق۔ اتنا اور پوچھ لیجئے کہ کابوس کا تو شبہ نہیں ہے نہ تحقیق بلکہ اور کیا۔  
حال۔ دو سو عرض یہ ہو کہ مکمل ذکر کو وقت کچھ معلوم نہیں ہوتا ہے کہاں  
ہوں کیا یہ کاب خواب میں کر رہا ہوں یا بیداری میں ایک استفراق تمامہ کیسی حالت  
معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق - بعد تحقیق مذکور کے بتلاؤں گا۔



حال۔ آجکل سنن مستحیات پر عمل کرنے کا بڑا شوق ہو گیا اور ادائیگی میں بڑی سہولت معلوم ہوتی ہے اور اگر کبھی اتفاقاً کوئی امر خلاف سنت ہو جاتا ہے تو فوراً متنبہ ہو جاتا ہوں جب سنت کے موافق کام کر لیتا ہوں تو طبیعت میں ایک بشاشت ہوتی ہے اور اگر خلاف سنت کوئی کام ہوتا ہے تو دل پر ایک افسردگی چھا جاتی ہے۔  
تحقیق۔ مبارک ہو میں مقصود حالت ہے۔

حال۔ آجکل ذکر کے وقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام جسم سے ذکر جاری ہو گیا ہے تمام جسم ذکر سے متاثر ہو جاتا ہے اور ذکر کے وقت ایک روشنی سامنے پھیل جاتی ہوتی ہے اور درخشش بہت لطیف ہوتی ہے۔  
تحقیق۔ بعد تحقیق مذکور کے بتلاؤں گا۔

حال۔ یہ سب حضرت کے طفیل اور توبہ خاص کی برکت ہے ورنہ میں کہاں اور یہ دولت کہاں والہم میں تو کسی کام کا نہیں ہوں۔ لیکن خدا کا شکر ہے کہ اس نے ایسے ایک ناچیز و رگندہ کو بھی اپنے نیک بندوں کی خدمت میں رہنے کا موقع عنایت کیا ہے۔

شعر

احب الصالحین دست مہر لعل اللہ برزقنی صلاحاً

تحقیق۔ اہل ایسا ہی سمجھا چاہئے۔

## پرچہ ثالث

حال۔ پرچہ ثالث کے شروع میں جو کچھ حالت کے بارے میں فدوی نے عرض کیا تھا اس پر حضرت کا ارشاد تھا کہ طبیب سے آنا اور پوچھ لیا جائے کہ کابوس کا تو شبہ نہیں لہذا فدوی حکیم کے پاس گیا تھا حکیم نے کہا بالکل شبہ نہیں۔ دیگر عرض یہ ہے کہ پرچہ ثالث کے دوسرے صفحوں میں بھی چند حالات پر حضرت نے تحریر فرمایا کہ تحقیق مرض کریک بعد بتلاؤں گے لہذا عرض ہے کہ جمیع حالات کی تحقیق فرما کر منون فرماویں۔

تحقیق۔ مبارک ہو سب حالات آٹا میں سلطان الاذکار کے جو ایک حالت میں  
ہے جس کا اصل رگ و پے میں ذکر کا سرایت کر جانا ہے۔

حال۔ دیگر عرض یہ کہ آجکل ذکر میں جو جودت اور جو کیفیات حاصل ہو رہی ہیں  
میں اس کو بین نہیں کر سکتا ہوں ہاں اتنا تو کہہ سکتا ہوں کہ اس وقت میں جو وہ کیفیت  
حاصل ہوتی ہے انگوں بادشاہ زمانہ ہوتا اور سخت پر مٹھا ہوتا تو بھی بخدا وہ کیفیت اور وہ  
مزا بہر گز حاصل نہ ہوتا یہ سب حضرت کا طفیل اور عنایت ہی ورنہ میں تو ہرگز ان نعمتوں کی قابل  
نہیں ہوں مع آنکہ خاک و نظر کمیہ کنند۔ حضرت کی طرف سے اس بندہ آپس پر چین  
استدرا کا ورود ہو رہا ہے اس کا شکریہ ادا کرتا ہوں حضرت میں یہ عرض کرتا ہوں اگر  
اُسکے حقوق کے بار میں اپنے بدن کا چھوڑا کر آپ کا جوتا بنا دوں تب بھی اس کا شکر  
غیر حصہ ادا نہیں ہو سکتا ہے حضرت اگر دباؤں کے اُسکے حقوق کے بدلے تو قربان  
ہو جا تو قسم بخدا اسے نہ ہو گا سجدہ فی اللہ میں الشاکرین حضرت توحی چادر پہ  
کہ آپ کو گواہیں لئے لئے پھروں در ہر وقت آپ کا چہرہ مبارک دیکھتا رہوں فقط  
آپ ہوں اور میں ہوں اور راز دل کو ہر وقت کہتا رہوں مع مزاجب تھا وہ سنتے  
خود زبان سے دشتاں میری۔ افسوس ہی میرے حایر کہ مجھے شاعری بھی تو نہیں  
آتی اگرچہ شاعری تو آپ کی ثنا خوانی میں کچھ شعرا شعرا رکھتے ہیں تو کسی کا  
کا نہیں ہوں میرے سے نا بھی نہیں ہو سکتا کہ لذت کی طرف سے اس بندہ ناچیز  
پر جو کچھ عنایت و مہربانی ہو رہی ہے بالکل بے بدل ہے نہ بندہ سے کبھی کچھ خدمت  
ادا ہوں نہ ہونے کی توقع ہے یہ سب آپ کا فضل و کرم ہے حضرت یہ بندہ جان سے  
بال سے مطلق حاضر ہے نیا وہ کیا عرض کروں آپ کا غلام ہے امید ہے کہ معاف فرما دیں  
خدا جاسنے اپنی مددوشی میں کیا کیا بکا۔

تحقیق۔ واقعی مجھ کو بھی آپ سے خاص محبت ہے وہ آپ سے ہر پہلو سے خوش ہے  
خداوند اس سب فی اللہ کو زیادہ کرے اور اُسکے برکات نصیب فرمائے  
حال۔ بندہ کی بات اس سے آگے یہ تھی کہ بہت گریہ و زاری ہوتی تھی حتیٰ کہ بعض



وقت کھانا کھاتے وقت دیکھا کہ اچھی ترکاری یا مہین چاول کھا کر اس وقت خیال میں یہ آتا ہوا ہی طرح آدمی فاقہ میں بھی ہیں اللہ تعالیٰ بندہ کو کیا اچھا کھانا کھاتا ہے سپرد و تہا ہوا کھانے سے ہاتھ اٹھالتا تھا اور بعد تہجد وظیفہ کے گریہ خوب ہوتا تھا اس میں دل کو راحت بھی ملتی تھی اور حضور پر اس قدر محبت آجاتی تھی بابا مولانا بابا مولانا کرتا ہوا کھڑا ہو جاتا تھا اب نہ معلوم کیا شان خد ہے آگے سے کم ہو گیا ہے لیکن ذکر میں راحت خوب ہوتی ہے گریہ میں فرق ہو گیا ہے۔ دعا، فرما دیں کہ آگے کی طرح ذوق شوق پیدا ہو۔

**تحقیق۔** وہ حالت شوق کی تھی یہ حالت انس کی بہت دونوں محسوس ہیں اس کو تنزل نہ سمجھا جائے یہ تبدیل ہے اور تبدیل بھی الی الغیر یعنی ترقی کے ساتھ کیونکہ انس نفع و ثابت ہے شوق سے غرض کام میں لگے میں ایسے تغیرات کی طرف التفات نہ کریں

**حال۔** احقر حسب الحکم حضور والا کے روزانہ بلاناغہ تین ہزار بار اسم ذات با بھر بعد نماز عشا پڑھ لیا کرتا ہے بعد نماز عشا پڑھنے کی وجہ یہ کہ پچیس سات میں آنکھ نہیں کھلتی جدید حالت یہ ہے کہ گلابی بنے میں ذکر میں ایسا ہو جاتا ہے کہ سر میں جنبش معلوم ہوتی ہے اور جنبش بڑھتے بڑھتے ایسا ہو جاتا ہے کہ بدن بھی بننے لگتا ہے اور آواز ذکر کی کچھ جبرائی سی معلوم ہوتی ہے اور ذکر ویسے ہی جاری رہتا ہے ذکر میں کوئی نقص نہیں ہوتا بہتہ اس وقت ذکر کیلئے زبان بہت تیزی کے ساتھ کا اڑتی ہے کہ تسبیح کے دانے تنی محبت کیساتھ مٹانا مشکل معلوم ہوتا ہے اور ایسی حالت میں ذکر میں کچھ نشاء بھی معلوم ہوتا ہے اور اختتام ذکر پر جبکہ فارغ ہو کر مسجد سے نکلتا ہوں تو قدم راہ میں پڑتے جیسے معلوم ہوتا ہے کہ نش میں چورہوں و زنجہ ہنہ عصائیک ٹیک کر لگو بیچتی ہو اور جس روز ذکر میں حالت نہیں ہوتی اس روز یہ کام بھی نہیں ہوتی امیدوار ہوں کہ حضور بہت جلد جواب سے شاد و فرما کر یہ تحریر فرما دیں گے کہ حالت میری کیسی ہے۔

**تحقیق۔** بہت اچھی ہے اور منجملہ آثار سرایت ذکر کے ہے مبارک ہو۔

حال۔ احقر آجکل بعد نماز تہجد و نماز صبح اور استغفار دس برابر مرتبہ اور اہم ذات  
چوتیس برابر مرتبہ پڑھ لیتا ہوں اور نشر الطیب تعلیم الدین قصد السبیل تبلیغ دین۔ دعوات عبد  
کے وعظ مطالعہ کر رہا ہوں قرآن شریف ایک پارہ روز مع مناجات مقبول ان سب سے جس  
قدر وقت اور سچا ہے نیز چلتے پھرتے اُسکے بیٹھے گویا ایسے تمام اوقات میں ذکر اسم  
ذات خفیف ہر خفیف آواز سے پڑھتا رہتا ہوں غرض الحمد للہ کہ بہت کم وقت شاید  
غفلت میں گذرتا ہو گا ورنہ ہر وقت اللہ کا ذکر ہی ہوتا رہتا ہے جو محض اللہ کا فضل ہے  
اور حضور کی دعا کی برکت اور شفقت اور توجہ اور عنایت جناب کی ہے قلب کی حالت  
الحمد للہ نہایت اچھی معلوم ہوتی ہے استغنائے قلب بے انتہا ہے اور قلب میں تو  
سقدر ہے کہ بڑی سے بڑی مصیبت اور تکلیف میں بھی راحت اور چین معلوم ہوتا ہے  
بلکہ لذت معلوم ہوتی ہے اور بالکل یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ جو حالت میری ہے میرے آقا کو  
میرے لئے یہی پسند ہے۔ اور قوت توکل کی کیفیت ہے کہ خالص اللہ پر بھروسہ ہے  
کسی انسان سے اپنی حاجت کا ذکر کرنا تو کفر و شرک سے زیادہ بر معلوم ہوتا ہے  
تکلیفیں برداشت کرنا بخوشی منظور غرض اچھی اور بڑی جو حالت مجھ پر ہوتی ہے میں  
الحمد للہ اللہ اس کی نعت بھی کر خوب خوش رہتا ہوں بس مع بے زور گنج بھشت  
قاروں باشی۔ کامضمون ہوں اور حضرت قلب میں ہر وقت ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے آگ  
دہنتی ہے اور ذکر کے وقت ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آگ سی مشتعل ہوتی رہتی ہے  
اور وقت ذکر کے درمیان اور نماز میں سابق سے بہت زیادہ معلوم ہوتی ہے اور اکثر  
آہیں گرم گرم سی نکلتی معلوم ہوتی ہیں اور جس روز سے میں نے تاجر سے توبہ کی تھی  
جب سے اب تک یہ حالت ہو گئی ہے کہ مجھ سے بڑا ذلیل مجھ کو کوئی نظر نہیں آتا اور خدا  
کا شکر ہے کہ کبر کے خیال سے بھی طبع نفرت نہیں دل میں چاہتا ہے کہ یہ لباس بھی اتار کر ایسا  
لباس اختیار کر کے تمام دنیا جھکو دلتاں نفس سے دیکھے لیکن اس ذریعے کہ کہیں نہیں  
غصہ کا کوئی کید نہ ہو اس لئے نہیں کرتا لیکن اس امر کو قطعاً دل چاہتا ہے کہ شب کو  
سوئے یہ وقت ناقابل امداد میں جو لوگ سوئے ہیں ایک گھنٹہ مقرر کریں کہ لوگوں



کے پیر ہاتھ دبا یا کروں اور زبان سے آہستہ آہستہ ذکر کرتا رہا کروں اور وطن پہنچ کر بھی  
معمول رکھوں کہ مسجدوں میں جو مسافر شب کو آکر رہا ہے تنگے سو رہتے ہیں ان کے پیر  
ہاتھ دبا یا کروں اس سے میرا نفس بھی ٹھیک رہے گا اور ایک دو یا تین چار مسلمانوں  
کا دل خوش بھی ہو گا کیونکہ طریقت بجز خدمت خلق نیست لہذا گذارش ہے کہ اگر آج  
ہو تو ایسا کیا کروں اور حضرت غور کرنے سے معلوم ہوا کہ جیسا کہ کبریت سے مرقوم  
کی جڑ ہے ویسا ہی زبان سے بے سوچے بولنا سینکڑوں گناہوں کی جڑ ہے اس  
اب آج ہی سے میں تو بہ کرتا ہوں اور پختہ عہد کرتا ہوں کہ انشاء اللہ بے سوچے زبان  
سے نہیں بولوں گا حضور دعا فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ اس میں میری مدد فرماویں اور توفیق  
بھی مجھ کو عطا فرماویں حضرت مجھ کو تپا دنیا میں اب میری کوئی دشمن ہی نہیں معلوم ہوتا ہے  
صلح ہو گئی ہے لیکن یہ میرا نفس مجھ کو مارتا ہے معلوم ہوتا ہے کسی وقت بھی ظالم مجھ کو  
غافل نہیں ہوتا بس جہاں مجھ کو غافل پاتا ہے ایسا نیش مارتا ہے یعنی گناہ کر دیتا ہے  
کہ میں سسلاتا ہوں۔ یہ تو ایک بات بڑی اچھی ہے کہ میرے مول کو معلوم ہے  
کہ یہ اس کا حقیقی دشمن ہے بس جہاں میں سے غدر کیا کہ اللہ میں معافی چاہتا ہوں  
اور یہ غرض کیا کہ نفس و شیطان نہ ذکر یا راہ من۔ بس معاف فرمائیے میں حضرت  
اللہ کی واسطے براؤ کریم میرے لئے دعا فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اپنی اور اپنے حبیب  
کی محبت کامل عطا فرماویں اور اہل سنت کی توفیق عطا فرماویں۔

تحقیق بہت ہی دل خوش ہوا اشارہ اللہ تعالیٰ بہت اچھے حالات میں حق تعالیٰ  
استقامت و ترقی بخشیں صرف ایک جزو کسی قدر تفصیل کی قابل ہے اور وہ یہ کہ  
علاج کبر کیلئے جو مسافروں کا ہاتھ پیر و بانا تجویز کیا ہے بہت خوب ہے مگر تجربہ سے مراد  
ہوتا ہے کہ جس طرح دوا اگر روزمرہ استعمال کی جائے تو دوا نہیں رہتی اسی طرح طبیعت  
علاج باطنی روزمرہ کرنے سے عادت ہو جاتی ہے اور ان میں اتنا اثر نہیں رہتا اب  
مصلحت یہ ہے کہ جس روز اس مرض کا کچھ اثر پایا اس روز ایسا کر لیا جائے کہ اس کے سوا  
میں بھی اس کا لحاظ ہے کہ اس دوسرے شخص کو گراں نہوائیں کی نوبت نہ آئے۔

اگر دھمک کرے تو ازل اُس کو راضی کیا جاوے اور جب قرآن سے معلوم ہو جاوے کہ یہ  
دل سے راضی ہو گیا ہو کیا جاوے۔

حال - ناچیز نے عرصہ ایک سال چھ ماہ کا ہوا ایک مستغنا و سوس شیطانی کی بات  
آنحضور کی خدمت میں وائے کیا تھا جس کا جواب حضور نے مجھ ناچیز کو روانہ کر دیا تھا۔  
اب سوس شیطانی کا وہ زور شور تو نہیں ہے کہ جو پہلے تھا لیکن اب بھی بہت کثرت سے  
ایک سوس آتا ہے جس کی وجہ سے میں بہت پریشان ہو جاتا ہوں اور اس کا اثر کئی دن  
تک رہتا ہے پھر دس یا پندرہ روز تک دور ہو جاتا ہے اور پھر آتا ہے وہ یہ کہ اہل ہنود اکثر  
سورج کی پرستش کرتے ہیں بس شیطان مردود سورج کی پرستش کی محبت میرے دل میں  
بھرد کا تا ہے اور جب یہ خیال یاد سوس دور ہو جاتا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
رسول ہونے کی بات نمازیں یا قرآن شریف پڑھنے میں دوسے آسنے لگتے ہیں جس سے  
طبیعت کو بہت بڑی پریشانی ہوتی ہے سورج کا دوسو چھ ماہ سے برابر آتا ہے دن کو  
غسل نہیں کرتا ہوں اکثر اہل ہنود جب نہاتے ہیں تو سورج کی پرستش کرتے ہیں وہی  
دوسو میرے دل میں بھی آتا ہے اور خدا و رسول کی محبت بھی بالکل دل سے اٹھ گئی  
لہذا مجھ ناچیز گنہگار کیلئے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ تصدیق اپنے حبیب کی محبت اور  
اپنے حبیب کی محبت قدامت کو ہے و شیطان مردود کے دوسو سوس سے جب تک میری  
زندگی ہے نجات سے آئیں۔ چن میرے پاس نہیں ہو ورنہ حضور کی خدمت بابرکت  
میں حاضر ہو کر ربے افعال سے توبہ کرتا اور بیعت ہوتا مجبور ہوں۔

تحقیق - جو دوسو سوس بلا اختیار و بنا قصہ سے اُس سے دین میں ذرا بھی ضرر  
نہیں پھر کیوں غم میں مبتلا ہوتے غم گریبے یا اس کے دفع میں زیادہ کوشش کرنے سے  
زیادہ نفع ہوتا ہے بالکل غم نہ کریں۔ خواہ کیسے ہی دوسو سے آویں کام میں لے لیں  
حال - حضور کی دعا سے نہ تھیں صل جلالہ و عم نوالہ کے فضل و کرم سے تہجد کی  
رہت ساقیہ دستور ہے اور بندہ کی اس ثبات و دوام ملنے ایک ایسی حالت کہ وہی  
جہ جہ کے باعث بھی خوشی و مسرت ہے اور میرے خیال خام میں حضور کی



توجہ کا ثمرہ ہے حالت یہ کہ پہلے نماز کے اندر ہزاروں قسم کے خیالات پیدا ہونے لگتے  
لیکن اب تو جناب عالی کی دعا سے اس حدیث بقدر اللہ کا فک تزلزلہ فان لم تکن  
تزلزلہ فامہ یراک اور ساتھ ہی قلب میں رقت اور لوگوں کے ساتھ جب باجماعت نماز  
پڑھتا ہوں تب تو بہت ضبط کرتا ہوں لیکن ہوتا ہی نہیں آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اگر حضور  
مناسب سمجھیں تو کوئی دعا بتا دیں تاکہ کسی وقت پڑھ لیا کروں ۔  
تحقیق یہ بات کہ ہر حق تعالیٰ ثبات و ترقی فرماتے ہیں نئے معمول کی کیا ضرورت ہے  
فی الحقیقت یہ ہے اسی میں بقدر تحمل طبع اضافہ فرمادیا جائے ۔

حال ۔ خادم کا عقیدتنا اعتقاد حضور پر ایسا ہے کہ بس دنیا میں میرے پیرو مرشد سے  
زیادہ کوئی نہیں ہے یعنی اس حقیقت سے کہ حضور ہی سے خادم کو فیض پہنچے گا باقی  
معمول سے نہیں جو کہ حضور ہی کسی مقام پر تشریف لاتے ہیں کہ ہر بزرگ سے محبت سے  
پیش آؤ و اس کا ادب کرو لیکن فیض کی امید اپنے ہی پیرو سے رکھو حاشا کلا اکثر  
حضور کا دل میں تصور رہتا ہی لیکن عرصہ سے لطیفے خوب میں نہیں نظر آئے اور حضور  
بہی خواب میں اب نظر نہیں آتے ہیں ایک خادم حضور کا کم سمجھ اور کم علم ہوں اور کم سمجھی  
کی وجہ سے کہ حضور کی صحبت مبارک میں زیادہ رہنے کا اتفاق نہوا اور نہ تمام باتوں  
کی اصلاح ہو جاتی لیکن امید خالق سے قوی ہے کہ تمام باتوں کی اصلاح حضور کے  
دور میں پھر پیرو سے ہو جائے گی بقول بزرگ بیت

تو چنیں خواہی طہ و زاہ جنس | آئینہ بدرد و دستگیر

یہ عرض ہے کہ ایک صاحب یوں دعا کرتے ہیں کہ میز رکھنا چاہتا ہوں وہاں  
گنہ گری پہنچا چنداں جرم نہیں رہتا کہ ترک ۔ بلکہ شریعت سے کسی کی خواہش کو با  
کو اور کسی کی پوشش کو نہ نہیں دیا ۔ یہ دعا بھی امید ہے کہ شریعت میں جو مسائل آپ  
کے متعلق ہوں گے وہ آپ خدا سے تشریف فرما رہیں گے یا اگر آپ کے نزدیک یہ مناسب  
ہو کہ اُس کا جواب نہ دیا جاوے تو بھی یہ جواب ہی ہے ۔

تحقیق ۔ خواب پر کسی چیز کا دار و مدار نہیں اس لئے خواب میں کمی ہونے سے

پریشان ہونا نادانی ہے نیز کرسی کے متعلق اس شخص کی تحقیق غلط ہے افسوس بہت سیوں کی صحبت میں بیٹھتے ہیں جن سے دین کو نقصان پہنچے۔ سب تہ صد کیلئے دعا کرتا ہوں۔

حال۔ حضور پر نور کے تشریف شریف سفر میں لیجائے کے بعد دو یوم جسم کے اندر سے ایک سا یہ معلوم ہوتا ہے حرکت کنندہ کبھی وہ سا یہ گئے سامنے معلوم ہوتا ہے کبھی جانب راست معلوم ہوتا ہے لیکن ہمیشہ حرکت کنندہ معلوم ہوتا ہے مثل حرکت ناچنے کے ذکر عدم ذکر کی کوئی قید نہیں آنکو بند کرنے سے وہ حالت نظر آتی ہے دن اور رات برابر نظر آتا ہے غایب ادا یوم گذر گئے ہونے کے حالت سلطان الاذکار میں کسی قدر سفیدی نظر آتی اس سفیدی کے اندر سیاہی نظر آتی سیاہی کے اندر ایک آدمی نظر آیا لیکن معلوم نہیں ہوا وہ کون تھا کس کی صورت تھا دور میں نظر آیا تا آدمی کی شکل صاف نظر آئی اس ن سے اندرون حرکت کا اس قدر غلبہ ہوا کہ تمام جسم میں جس عضو کی طرف نظر کی جاتی ہے اس میں وہ حرکت موجود ہے حتیٰ کہ جس چیز میں نظر کی جاتی ہے اس میں حرکت نظر آتی ہے چھ روز ہوئے بعد نماز مغرب حجرہ کے اندر بندہ جب داخل ہوا تمام حجرہ میں سفیدی نظر آئی بندہ نے تعجب کیا کہ کیا سبب ہے کوئی چراغ نہیں نالین نہیں یہ روشنی کہاں سے آتی کچھ دیر بعد معلوم ہوا کہ بندہ کی آنکھ سے نکلتی تھی اور تمام حجرہ بھی اس روشنی میں سفید تھا یہ صاف دو روز بخوبی سی چکر چلائی لیکن اب بھی ہے کمی کی حالت میں آنکو سے سفیدی کا اخراج ہوتا ہے اور کب دفعہ بعد سلطان الاذکار کے کچھ آکام غالب ہوا اس حالت میں صورت بندہ کی نظر آتی سامنے بہت ہی خوبصورت چہرہ فرمایا ۲ منٹ بعد ناب ہو گیا۔

۹۲

حقیق۔ کبھی یہ متعجب کا تصرف ہوتا ہے کچھ روح اشکال مثالیہ سے منکشف ہوتی ہے اور ہر حال میں غیر مقصود سے گزرنے میں بشرطیکہ اسکی طرف التفات نہ کیا جائے۔

بعض اوقات فصاحت ہو جیکہ ذریعہ کیسوی اویشلی نہ ہو۔

حال۔ ایک بات اور بل گذشتہ سے وہ یہ کہ ایک ہفتہ سے کچھ زیادہ ہوا کہ





سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک محلہ میں ایک مسجد قدیم بنی ہوئی ہے جس کے آگے ایک دوسری زمین ہے فنائے مسجد سے نہیں حوض بنانا چاہتے ہیں مصلیٰ مسجد کے لئے مگر حوض کیلئے وہ جگہ کافی نہیں اگر وہ حوض کسی قدر مسجد کے نیچے آوے اور اس کے اوپر سے ویسے ہی چھت ڈالی جائے جیسے کہ پہلے تھا تو آیا یہ درست ہے یا نہیں اس صورت میں مسجد بھی کم ہوگی اور حوض بھی بقدر دیگر کے مسجد کے نیچے کو آجاء کیا اور اوپر چھت چھائی ہوگا بہ مثل سابق لوگ اسپر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ منیٰ تو جروا۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔  
جواب درست نہیں۔

سوال ایک ترکہ میں میت کی زوجہ اور چچا زاد بھائی اور عذقی چچا ناست تھے اور چچا نے یہ کہہ دیا کہ میں کچھ بیٹا نہیں چاہتا اسکا جواب حسب ذیل لکھا گیا۔

جواب۔ خط میں یہ سمجھا ہوں کہ مرحوم کے ایک چچا بھی ہیں یعنی مرحوم کے باپ کا چچا یہ چچا ایسے بھائی ہیں کہ دونوں کے باپ ایک اور ہیں۔ اور اگر یہی ہوتا تو ان چچا کو بتا دیتا۔ چچا زاد بھائی کا کچھ حق نہیں دران کے انکار کرنے سے بھی وہ چچا زاد بھائی تھا۔ اور انکار اس انکار کے بعد بھی وہ ابھی مالک میں بنان سے مکرر پوچھنا چاہتے کہ کچھ حصہ سکودیاں وہ جسکو بتلا دیں اسکو دیا جاوے گا لیکن چونکہ یہ چیز میں ان کا بھی ہے اسلئے ہر چیز مشترک ہے اور مشترک کا حصہ جائز نہیں لہذا جسکو دینا چاہیں یوں کریں کہ اپنا حصہ مشترک پوتوں کو یا سوروپہ کو مثلاً اس شخص کے ہاتھ کہ جسکو دینا چاہتے ہوں زبان فرزند کر یوں اور وہ زبان قبول کرے پھر زین بن زبان معاف کر یوں اور اگر ان میں کوئی نہ جانے تو یہ طریقہ اس مقصود کی تکمیل کا یہ ہے کہ یہ چچا ترکہ میں سے کوئی شخص کسی چیز مثلاً گائی کو ان کا کتاب بیکسٹ پنے پورے حصہ کے لیں اور پھر وہ چیز کوئی خود ہی رکھ لیں یا دے دیں۔ اس طریق سے بھی زوجہ ان کے حصہ کی مالک ہو سکتی ہے اور اگر اس طریقہ پر عمل نہ کرے تو یہ بھی جائز ہے کہ یہ چچا اس کا حصہ کسی کو زبان وکیل کر کے دو باتوں کا امتیاز دے دے ایک یہ کہ کوئی چیز ترکہ میں سے اس حصہ کی عید کر لیں دے سکے کہ وہ چیز پھر زوجہ کو حصہ کر دیں سو وکیل کا حصہ کرنا جائز ہے ان چچا کے فعل کے ہونا دیکھا اور ایک تیسرا طریقہ اور ہے



وہ ایک ترکہ کو تقسیم کر کے ہر ایک کا حصہ جدا کر دیں پھر چچا کا جو حصہ علیہ کیا ہوا ہو وہ زوجہ کو  
بیبہ کر دیں اور اسکو بھی خواہ اصالتاً کر لیں یا دوکٹائی میں طریقے ہیں نہیں سے جو سہل معلوم ہو  
اختیار کر لیں۔

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مسمیٰ عمر و نے اپنی بیوی کی  
بیٹی پر بیبہ سے جو دو سے کسی شخص کے نطفہ سے تھی زنا کیا آیا مذہب شافعیہ اور مالکیہ کے رو  
سے یہ شخص مسلمانان متفرقان کے ساتھ جو حنفی مذہب میں پاک ہو سکتا ہے یا نہیں گواہی  
اس حرمت سے سخت تو بہ کی اور نہ دم ہوا لیکن حنفی ہوگ اب اسکو بلا قطع تعلق بیوی کے  
مسلمان نہیں سمجھتے ہیں اگر اس مسئلہ میں مالکیہ و شافعیہ کی تقلید کی جائے تو اسکی بیوی جسکو  
وہ چھوڑنا نہیں چاہتا ہے حلال ہوگی یا حرام ہی مطابق مذہب حنفیہ کے رہیگی قطع تعلق  
جو سخت شکل ہی بیوی سے اور غیر ممکن ہے کیونکہ درست ہوگئی اور کوئی صورت اسکی بیوی  
کے حلال ہونے کی مشروعیت میں ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا۔

جواب قول پاک ہو سکتا ہے۔ جو اب تو بگناہ سے پاک کر دیتی ہے۔ قولہ مسلمان  
نہیں سمجھتے۔ جواب حرام کو حرام سمجھے تب تک کافر نہیں ہوا کافر سمجھنا لانا ہے قولہ  
تقلید کی جائے۔ جواب ضرورت تقلید کی کیا ہے بجز نفس پرستی کے سو شرعاً یہ ضرورت  
نہیں۔ قولہ چھوڑنا نہیں چاہتا۔ جواب وجہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بیوی... جسٹہ مورث خاندان نے  
انتقال کیا و رد و بیبیاں انکی ہیں ایک تو مولوی صاحب مرحوم کی حیات میں انتقال  
کر گئی تھی۔ رد و سہری بقید حیات ہے ایک بیوی کی اولاد میں سات لڑکے اور دو لڑکیاں  
اور خود زوجہ موجود ہیں و رد و سہری کی اولاد میں دو لڑکے اور چار لڑکیاں موجود ہیں زوجہ  
موجود نہیں مولیٰ صاحب مرحوم نے اپنی حیات میں کچھ روپیہ کی جائداد صحرائی اپنے لڑکے سید...  
کے نام تقسیم تھی نہ بھون میں خرید کر دی اور وہ اسپر بحیثیت مالکانہ قابض ہے اور ایک  
جائداد سکنا فی دہلی میں بھی خرید کر دی ہے جسکا مقدمہ شفعہ لندن میں موقت دائر ہے  
اسی طرح دو سہری بیوی کے دو لڑکوں کے نام دہلی میں جائداد سکنا فی خرید کر دی ہے

جسکی رجسٹری وغیرہ ضابطہ میں ہو گئی ہے۔ ایسی حالت میں یہ بامداد عطیہ پر داخل نہیں  
ہے یا نہیں یا باستثناء اس جائداد کے وارثان کو نہ تیسرہ ہو گا اور کیا حصہ ہر وارث  
کا ہو گا۔

الجواب: تقسیم ترکہ کی تو یہ صورت ہو گی کہ بعد ازیں حقوق متقدمہ علی المیراث مولوی صاحب  
کا ترکہ (۱۹۲) سهام پر منقسم ہو کر نہ جب موجودہ کو (۱۲۸) اور نو لڑکوں میں سے ہر ایک کو  
(۴) اور چھ لڑکیوں میں سے ہر ایک کو (۴) شیئ کے۔ اور تین لڑکوں کے نام جو جائداد  
مولوی صاحب اپنے روپیہ سے خرید کر دی ہے وہ ان ہی لڑکوں کی ملک ہو گی اس میں  
یا اسکی قیمت میں دوسرے ورثہ کا کچھ حق نہیں۔ اما اذا كان الولد صغيرا فاشترى  
من حيث انه ولي وينفذ ببيع عبيد الصغير بعد ان يكون ادخل الثمن تبرؤا من  
كان الولد كبيرا فاشترى من حيث انه فضولي ولما اضافه الى الكبير واجازة هدا  
الكبير ينفذ عليه بالاجازة ويكون ادخل الثمن تبرؤا بقر والد لا مثل هذه رجل  
اشترى لولده الصغير ثوبا وخادوة ونقد الثمن من مال نفسه يرجع الى من  
ولده الا ان يشهد انه اشتراه بخرج عليه۔ عالم گبر۔ ج ۲ ص ۹ و کتاب الميراث  
وفيها امرأة اشترت لولدها الصغير ضيعة بمال على ان يرجع على الولد بالثمن  
جازا استغفنا ونكون الام مشترية لنفسها ثم بصرة ماله لولدها الصغير  
وعملها وليس بها ان يبيع الضيعة عز ولدها كذا في فداوى الضيعة فقلت  
لما لم يكن اثم ولست لم يكن شراءها فذا على الصغير بل يكون فداؤه عند  
هذه منته۔ ويثبت هذا في احكام الضيعة بخلاف ان يكون له ولد يكون له  
مدر على الصغير و يبيع حريمه ببيع كمال عليه قوله يرجع الى من  
اشترى من ماله من ماله ببيع بانه محسوب هو جزا او ثقبه في اثم  
بيعها۔ وفي تركه ماله و لو اشترى رجل لرجل ستمائة مائة مائة  
اشترى لنفسه جائز۔ في شراؤه له او يخرجه اذا اضافه الى من  
اشترى من ماله ببيع بانه محسوب هو جزا او ثقبه في اثم



یتوقع ۱۵ البتہ جس جائداد میں شفعہ کا مقدمہ دائر ہے اگر اسپر عبد العزیز کا قبضہ نہ ہوا  
ہو اور شفعہ کامیاب ہو جائے تو زمین جو واپس ہو گا وہ سب کے کا ہو گا اور اگر قبضہ نہ ہو  
گو شفعہ کامیاب بھی ہو جائے تب زمین خالص عبد العزیز کا ہے فی الہدایہ از حنفی  
المشفع المبالغۃ الخ ص ۸۷ کتاب التشفع - ۱۱ ربيع الثاني ۱۳۳۹ھ

سوال وقت مطالعہ بیان القرآن بعض شبہات واقع ہوئے ہیں جو خدمت الہ میں  
عرض کرتا ہے التجاہت کہ ان کے دفع سے شفا بخشی جائے۔ (۱) جلد ۸ ص ۲۰ سطر ۲۰  
ترجمہ آیت فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَقَعَ آخِرَ بَارِهِ مِنْ خُنُقٍ مِّنْهُمْ (مراد اس سے  
قوم عادی تھا سیر موجودہ مشورہ عندنا میں اسکا ماتخذ نہیں ملتا ہے سب ہی لکھتے ہیں کہ مراد  
اس سے قوم لوط ہے اور غلام طبری نے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی روایت  
کی ہے نہ وہ کہان ہو کہ سیاق سابق آیت کا لحاظ کر کے شاید یہ تفسیر کی گئی ہے پس اس بنا پر  
یہ شبہ ہوتا ہے کہ آیا سیاق سابق کو روایت پر ترجیح ہے۔

جواب اس وقت تو یاد نہیں میں نے کہاں سے یہاں اس وقت تفسیر میں بھی میرے پاس  
متعد نہیں صرف روح المعانی موجود ہے اسیں ول قوم لوط کے ساتھ تفسیر کی ہے اور  
اس وقت میرے ذہن میں قوم لوط کے باب میں ایک آیت سورہ اعراف بھی گزری آئی ہے ان کے  
عذاب کو خاص سے تعبیر کیا ہے اور عجب نہیں کہ قوم لوط کے ساتھ تفسیر کرنے کا منشا یہی ہو  
وہ آیت یہ سَبَّأُ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا اَلَمْ يَكُنْ لَّوْطُ اَوْ تَفْسِيرُ لِقَوْمِ لُوطٍ کے بعد یہ کہنا  
ہے اَوَّلُ ابْنِ عَطِيَّةٍ يَشْبَهُانِ يَدِ خُلْعَادٍ فِي ذَلِكِ اَنْ مَا اَهْلُ كَوَابِدِ مِنَ الرِّبَا كَابِدِ  
شَدِيدَةٌ وَهِيَ لَا تَخْلُوعُ عَنْ مَحْصَبٍ بِأَمْرِ مَوْذِيَةٍ وَالْحَاصِبُ هُوَ الْعَارِضُ مِنَ الرِّيحِ وَنَحْوِهَا  
اذ رعى بشيئاً ۱۷ اس قول کا حاصل یہ کہ آیت عام ہو سکتی ہے قوم لوط و نوح و ابراہیم  
تو ان کے بعد سے تفسیر کی جائے مگر کو نہیں مگر لیکن قرآن مجید میں غور کرنے سے جی کو تفسیر  
قول لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْبَرَّ فَخُذُوا حَقَّ دَعْوَتِي اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ جِثَّةٌ كَذِبَةٌ اس کے ساتھ عذاب کی بھی  
ذکر ہے اور وہ قوم لوط اور مدینہ پر پھر عادی و ثمود اور قارون و فرعون و ہارون کا ذکر ہے چہ  
آیت فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا اس کے بعد تفسیر میں اسکی تفصیل و حاصل عدم ہے

ہے تو اسکا مقتضایہ ہے کہ جسکے عذاب کی تفصیل وہ پہنچائی ہو ان کا یہاں مذکور نہ ہوا اور قوم لوط کے عذاب کا وہ تفصیل ذکر ہو چکا ہے تو یہاں ان کا ذکر نہ ہونا چاہئے مگر اسکا حاصل استدلال بالسوق ہے جو کہ اس میں نقص نہیں ہاں کہ از کم اسکو باطل کہنا بھی بعید ہے رہا یہ کہ روایت کو سوت پر ترجیح ہونا چاہئے سو اگر قرآن سے ثابت ہو جائے کہ یہ روایت مسموعہ من صاحب الوری ہے تو اسکو بے شک ترجیح ہوگی اور اگر ظن غالب وہ بھی ایسی ہی روایت سے ہو تو ترجیح کا دعویٰ مشکل ہوا سوائے خود ایسی روایات میں بھی بسا اوقات اختلاف ہوتا ہے تو کیا ہر ایک کو دوسری سے راجع کیا جاوے گا اور قوم لوط کے ساتھ تفسیر ظن غالب راہ سے ہے جو سورہ ممتحن کی آیت سے ماخوذ ہے اور علی بن ابی طالب سے روایت کو ترجیح بھی ہو تب بھی تفسیر بجا و کو باطل کہنا غیر موجب ہے خواہ کل المدلول ہو کما اخترت یا بعض المدلول کما اختار ابن عطیہ۔

(۲) جلد ۹ صفحہ ۱۱۹ سلا ۲۲ شروع سورہ والصدقت میں مابینہما کا ترجمہ

رہ گیا ہے

جواب واقعی یہ بڑھانا چاہئے اور ان چیزوں کا جو دونوں کے درمیان میں ہیں

(۳) جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۹ سورہ شوریٰ کی آیت اللہ لطیف بعبادہ کے آغاز

میں سرخی ہو نہی انکار برا غیر از اللفظی کا تعلق آیت سے سمجھ میں نہیں آتا۔

جواب واقعی یہی کہ لفظ قابل حذف ہے شاید ان ذہن میں یہ ہو گا فی الزاغۃ

پھر لفظ انکار مناسب سمجھا ہو گا اور اسکو کھل لفظ نہی کا مٹا بھول گیا ہو گا ۲۲ سورہ شوریٰ

سوال ہمارے یہاں شہ میں گئے یہاں بنی جاتی ہیں انہیں کلام بتوان بنا جاتا ہے دونوں

پلوں پر ماشہ وہ ماشہ ماشہ تک بکہ تو ابجد تک دینی وغیرہ کے خریدار آتے ہیں پکڑیاں

شمور اور بچاتے ہیں مینی ساتھ وہ یہ نہیں لےتے گھر سے جا کر ادا کرتے ہیں پکڑی میں

کلمہ بتوان نسبت اسل پکڑی سے کہ وہ بیش کم قیمت کا بتوان ہے۔ مثلاً دو روپیہ کی پکڑی

ہونی تو اس میں کلام بتوان کیا ہے اس سے بکرو را کا بتوان ہے بڑی وقت یہ ہے خریدار اتنا

بھی پیشگی نہیں لےتے اور نہیں خریدتا کہ بتوان کی قیمت اتنا ہو جائے کہ اسے خریدار





رضا مند نہیں ہے تو اراغنی کو چھوڑنے کا شک بوجہ نور و نیت کے زمین چھوڑتا ہے اور  
 نہ مبلغ مار گان ادا کرتا ہے کیا زید کو یہ حق ہے کہ کاشتکار سے بقیہ مبلغ سے مکانی ملک  
 میں خوب سود سے خواہ نقد یا اسکے سامان سے جس طرح ممکن ہو وصول کرے جبکہ زید قاذور  
 حکومت کی وجہ سے اراغنی پر قبضہ کرنے سے مجبور ہے۔

جواب روپیہ وصول کر لینے کا تو حق ہے تبس طرح وصول ہو سکے اور دوسری چیز میں  
 حق حبس ہے جیسا اوپر مذکور ہوا۔

(۳) اگر محلہ کی مسجد میں نماز جماعت سے نہ ہوتی ہو اور آدمی کہنے سے بھی جمع  
 نہ ہوں تو دو سکر محلہ کی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے واسطے جانا درست  
 ہے یا نہیں۔ ۳ فروری ۱۳۲۷ھ

جواب مسجد محلہ کا یہی حق ہے کہ وہاں پڑھے اگرچہ تنہا پڑنا پڑے۔

سوال معنی این قول اخلافہ ثلثون سنة ثم بعد ما ملكت واماره بقول عده  
 السلام اخلافه بعد ثلثون سنة ثم بعد ما ملكت اعصموا وقل سنشهد  
 على راس ثلثين سنة من وفات النبي م فتداوية ومن بعد ذلك من  
 خلفاء بل ملوك وامراء وچیت و اس کے مبارکسل قبلہ و کبیر میں مرجع۔

جواب معنی حدیث این است کہ خلافت راشدہ متصل سی سال است و بعد این  
 سی سال غالب سلطنت باشد یا خلافت نباشد یا باشد مگر راشدہ نباشد یا راشدہ  
 باشد مگر متصل نباشد مثل خلافت عمر بن عبد العزیز۔

سوال زید بر گشت مرا کتاب طبع و قیامی باید زید گفت موجود نیست طلبید زید ہم  
 از طبیب بزرگ دی پی طلبیدہ قیمت خویش یعنی از بزرگ جیسے مگر فتنہ بلکہ بزرگویش قیمت  
 از بزرگ بزرگ را بفع قلیل یا کثیر بیع نمود مثلاً چار روپیہ قیمت وی پی ادا نمود بہ پنج روپیہ  
 بزرگ و ازین جائز است یا نہ وجہ شبہ اینکہ چونکہ طلبش زید طلبیدہ است بہا مال نیست  
 اور دن ضروری باشد یا نہ و اگر بزرگ بگوید کہ بہ پنج روپیہ آمد دیں صورت نامور  
 بہ بزرگ است۔ ۳ جمادی الآخر ۱۳۲۷ھ



(۲) جب توحید و تنزیہ پھل کر یا جائے تو پھر اسے طالب حق اسکے بعد تجھیر تمام رسولوں پر اور ان تمام احکام و کتب پر جو وہ خدا کی طرف سے لوگوں کے پاس لائے اور ان تمام چیزوں پر جو انھوں نے (لوگوں کو) خدا کی طرف سے پہنچائی جن کا تجھے علم ہے۔ اور جن کا تجھے علم نہیں ہے سب پر ایمان لانا واجب ہے۔ اسکے بعد تمام صبیحہ یعنی اللہ عنہم جمعیت سے محبت رکھنا اور ان کی عدالت و بندگی کا اقرار کرنا لازم ہے اور ان میں عیب نکالتے یا اپنے طعن کرنے کی جیسا کہ روایتیں و خواجہ و نواسب کرتے ہیں شرعاً کچھ گنجائش نہیں ہے۔ اور تو ان میں سے کسی کو کسی پر کوئی فضیلت دینا بجز اس فضیلت کے جو اس کو خدا نے اپنی کتاب میں یا اپنے رسول کی زبانی دی ہے چنانچہ قرآن میں ان صحابہ کو جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے خدا کی رو میں جاتی و مالی جہاد کیا ان میں سے افضل فرمایا ہے جنہوں نے بعد فتح جہاد جاتی و مالی کیا۔ علی ہذا احادیث میں ابو بکر صدیق و عمر فاروق کو سب صحابہ سے افضل فرمایا گیا ہے۔ اولے بھائی جن کی خدا اور اسکے رسولوں نے عظمت بیان کی ہے (جیسے مالک و صلحاء) ان کی تعظیم بھی تجھ پر واجب ہے۔ پھر جو باتیں حضرات مونیہ کی طرف سے (صحیح طور پر) منقول ہوں از تم کلام و اشعارات اور جو باتیں تو ان سے ایسی دیکھے کہ تیری سمجھ سے یا ہر مول ان کو تسلیم کرنا (یعنی رد کرنا) بھی تجھ پر لازم ہے۔ اور میں بھی کہو تجھ پر فوجیت ہے۔ کیونکہ انھوں نے تجھے تیرے (اس) علم میں پناہ دہا و حامل اسرار بنا دیا پسند کیا یعنی تجھ پر اپنے اس علم کا ثبوت ہے جو کہ اپنے خاص لوگوں پر تھا ہر کسے جانتا ہے۔ پس ان کا تم کو پناہ میں آتی سمجھنا یا ان کا تجھ پر اثر کرنا حد متحرک کتابی کہ جن حضرات کا اہل اللہ میں سے ہونا معلوم ہو۔ ان سے گروں کلام یا کوئی اہل صلابہ جو جوئیہ بر خلاف شریعت ہو مگر متصل و مل ہو۔ تو اس سے ان حد سے بظن ہونا یا اپنے علم و فضل کو نہ چاہئے۔ مگر خود پہلے نہ کرے۔ یہ مطلب ہے شیخ کا اور یہ مراد نہیں کہ یہ مونی مش کے یہ فعل کو قبول کرنا اور اس کے رموز و اسرار میں سے سمجھنا چاہئے خواہ وہ متصل و مل علی کتنے ہی خلاف شرع ہوں۔ پس سکو تو بوجہ لینا چاہئے اور دھوکا نہ کھانا چاہئے۔ بہت سے لوگ اہل تصوف کے معاد میں فریاد و تضرع کے صحیح راستے میں بھٹک گئے ہیں۔ بعض لوگوں نے تو خود اہل اللہ کے حق میں بیمانی کی اور بعض نے فسق و فجور میں اور چاند و بد زو و غیر ہم کو قبول خدا و عارف باللہ اور ولی کامل سمجھ لیا بد زو و گرو و سمجھ راستہ سے بہت گئے۔ سیدھا راستہ جو ہوید بالکتاب السنہ ہے وہ ہے جو ہم نے ہی ہر کیا ہے۔ و اللہ اعلم۔

(۳۳) اور منجھان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں تاہم لوگوں کے ساتھ خواہ مسلمان ہوں یا کافر وعدہ و شرعیہ کے اندر نیک گمان رہنا یعنی بلا دلیل شرعی کسی برائی کو کسی کی طرف نسبت نہ کرنا اور بغض حسد عداوت کینہ کپٹ و خیر و اوصاف و سیمہ بجز ان مواقع کے جس میں شرعاً بغض و عداوت و خیر و ضروری ہوں، سینہ کو پاک رکھنا۔ اور سب سے بڑی کینہ کی شے پیچھے نہ رہنا (دنیا کی) دعا کرنا اور بلا احسان جیسے ہوئے بلکہ خود ان کا احسان سمجھ کر کہ وہ مجھ کو در باعث ہوئے اس نیکی کے) نثار و وساکین کی زبانی و مالی خدمت کرنا اور ان کی تکالیف کو اپنا اپنا اٹھانا۔ اور ان کی ناگوار بات اور ان کی پر خونی کو برداشت کرنا۔ اور ان کی بدعتوں پر خدا کے لئے صبر کرنا ہیں۔

(۳۴) اور منجھان امور کیلئے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک ہرہہ بوقت خاموش رہنا ہے مگر خدا کا ذکر تلاوت قرآن بذات گمراہان امر بالمعروف نہی عن المنکر و بیست شتموس کی زبان صلیح کرنا بن میں پس میں یعنی جو اور اس کی وجہ سے ایک نے اس کے بچپن میں جو یہ صدق کی ترغیب دینا بلکہ کل اچھی باتیں اس سے خلیج میں اور ان کے لئے سوت کا حکم نہیں ہے۔

(۳۵) اور اسے میرے دوست منجھان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک ایسے بڑی برائی کی تلاش ہے جو تیرا ہم مذاق ہو۔ اور تجھے تیرے اپنی مقاصد میں بذمید اپنی صحبت نیک مشورہ بھرداری اور دلسوزی نصیحت و خیر خواہی ترغیب تحفیں برکات و بہت افزائی کی دے۔ اور ناجنس کی صحبت سے بچنا تیرے لئے نہایت ضروری ہے لہذا اگر صحبت و ملاقات اور سخت مضرت ہے۔

(۳۶) اور منجھان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک شے مابین کی تلاش کرنا جو بہت اس کی یہ بات کہ صدق و خد ص (خالیک شعا) ہو کیونکہ جب وہ بے اندیشی سے، قدر بہار اختیار کریگا، خد ص اس سے اس کی راہ کا جو یہ اور اس کے لئے اپنا کام سبب ہوگا تو اسے اس کی نیت میں کچھ کر دیتا ہو سکی، شکی ہی کہے اور اس کو اس کے مقصد تک پہنچا دے۔ اور یہاں تک کہ اس کی ماریہ بہ نیت نہ صفت و احسان کا مہر صحت لکھ کر دے بعض اوقات اس کے حق میں فتنہ صفت دینا ہوگا جو کہ سبب بہت تباہ دیا ہوگا کہ صدق راستی و خلوص میں صفت



ہے کہ وہ جس کسی چیز پر رکھا جائے اور نہ روئے سکی قلب بہت کمزور ہے پس اسکی وجہ شیطان صفت کا اسکے حق میں فرشتہ صفت ہو جانا بہ گزرتی ہے۔

۱۰ اور منجملہ ان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں کھانے کے متعلق تحقیق و تفتیش ہے کہ آیا یہ کھانا حلال ہو یا حرام اور جن ذرائع سے یہ حاصل ہوا ہے وہ جائز میں یا ناجائز اور بحالت وجود و شہرت اسکا کھانا جائز ہے یا نہیں اور یہ امر تشریح کی بنیاد ہے اور اسپر اس امر یعنی ملک و ملک کا ستون کی نسبت سے اسکا بہت زیادہ ہوتا ہے چاہے اور بہ گزرتی ہو مولیٰ بہت نہ ہوتا چاہے۔

۱۱ اور سیرت و دست و خیرات جو تیرے لئے ضروری ہیں یہ سب کہ تو اپنے ملک و حقوق پر سے کھائے اور کسی پر نہ ہو۔ ورنہ کسی سے اپنے لئے یہ دوسرے کے لئے ہوتا ہے۔ مثلاً ان نفس حالات میں جو قبول کرے۔ خود کوئی پیشہ کر اور اپنی قوم کو اپنی ہمت اپنی قوم حیرات و سکنت پر لے کرے میں یہ چیز نگاہی اختیار کر۔ و کائنات پر ان کے اعمال میں توسع و انکسار ہوتے ہیں۔ و تیرے لئے ضروری ہے کہ یہ سب امور بہت کم ہے۔ و تیرے لئے تعلیم و ترقی کی گنجائش نہیں۔ و تیرے لئے دوست تو یہ خوب ہے جو تیرے لئے آتی کہ وہ میں خود ہشت نفسانی کا بیج بونیت میں۔ تو انہیں سنی ہریں تم جانی میں۔ و یہ سب امور مشکل ہو جاتا ہے۔ اسلئے ابتدا ہی سے اسکی کوشش کرنی چاہئے کہ وہ مشاات ال میں کھانا کرنے یا میں اور اس بند پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ طاب حق کے لئے دنیا میں بزرگ سے اور نہ چین (کیونکہ ان دونوں باتوں کا مدار غفلت و بیفکری پر ہے۔ و غفلت و بیفکری طاب کے لئے سم تو مل ہے۔ یہ سب (جو بیان کیا گیا) طالب کیلئے نہایت ضروری ہے۔

۱۲ (۹) اسے میرے دوست منجملہ ان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک کھانا کہ خدا ہے۔ کیونکہ جس حالت کے لئے نشا ط پیدا ہوتا ہے اور کمالی و ربانی ہے (میرے لئے) کہ نہ جو نصف پیدا کر کے طایعات سے مانع ہو جائے۔ بلکہ اتنا ہونا چاہئے کہ قوت کوئی بڑی ہو کمالی سے مانع ہو جائے) اور جس چاہئے کہ مات اور دن کے گھنٹوں کو اپنے ضروریات سے بھی غافل نہ ہو۔ چھوٹے مرتبہ یہ کہ تیرے لئے اسے سکھ جائے (باقی پڑے)

سے تقسیم کر کے اپنے لئے نفل معلوم ترتیب کرے۔ پس جو اوقات ایسے ہیں جنہیں حق تعالیٰ نے مجھے  
اپنے سامنے کھڑے ہونیکے لئے بلایا ہے وہ صرف پانچ اوقات ہیں انہیں تو وہی کام کرنا چاہئے جسکے  
لئے وہ مخصوص کر دئے گئے ہیں یعنی قرآن و سنن و وجبات و نوافل مقررہ اور کرنا اور جو ان سے  
پچیس اُنکے لئے یہ دستور العمل ہے کہ اگر تو کوئی پیشہ کرتا ہے تو اسکی کوشش کر کہ ایک روز میں کئی رو  
کے کھانے کی مقدار کمالے۔ اگر تو اس کا فہم کرنے والوں میں سے ہے کیونکہ مشاق آدمی کے لئے  
ایک روز میں کئی دن کا کام کر لینا مشکل نہیں ہے) اور جب تو کئی روز کی خوراک کی طرز سے بیفکر  
ہو گیا تو پھر طہینان کے ساتھ یا خدا میں مصروف رہتا چاہئے۔ اور جب خواب ختم ہو جائے  
تو پھر ایک روز کھا لینا چاہئے۔ الغرض یوں ہی کرتے رہنا چاہئے۔ سب ہم تجھے وہ معمول بتاتے  
ہیں جن پر تجھے مداومت رکھنی چاہئے سو تجھے صبح کی نماز کے بعد سے تا طلوع شمس اور غروب از  
نماز اشراقِ متصلے سے تا افطار چاہئے اور نہ نماز عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک (ایسا  
کرنا چاہئے) اور اللہ تعالیٰ کی یاد (ان اوقات میں ونیز دیگر اوقات میں) حضور قلب و خشوع و  
حضور کے ساتھ کرنی چاہئے اور ظہر سے عصر تک نماز پڑھتے ہوئے خدا کے سامنے کھڑے رہنا  
اور مغرب سے عشاء تک میں رکتوں کے ساتھ خدا کے سامنے کھڑا ہونا تجھ سے کبھی قضا نہ مانا چاہئے  
اور چار رکتیں اول دن میں اور فرض ظہر و عصر سے پہلے ہمیشہ پڑھتے رہنا چاہئے اور اپنے وتر (یعنی  
نماز تہجد و تر تیر و رکت رکعتی پائیس اور نہ بدون بند کے غلبہ کے سونا چاہئے۔ اور نہ بدون  
ضرورت کے کھانا کھانا چاہئے اور کپڑا صدف سردی گرمی سے بچنے کیلئے بہ شیعہ ستر عورت او  
اس تکلیف کے دفع کرنے کی غرض سے پہننا چاہئے جو عبادت خدا سے روکنے والی چیز یعنی لباس  
میں اختلاف نہ کیا چاہئے بلکہ صرف شرعی و طبی ضروریاتوں کا ہی نظر رکھنا چاہئے) اور اگر تو لکھنا  
(پڑھنا جانتا ہے تو قرآن شریف کی ایک مقدار کی تلاوت بھی کرنی چاہئے) جسکا طریق یہ ہے کہ  
یونکہ مجموعیتِ اعمال مختلف ہوتے ہیں اندہ حالت کا مقتضی دوسرا وقت دوسرے شیخ تمام حالات کو مدظہر حکمر جو  
جو معمول نہ کریگا اور نہ واجب ہو گا اور تلاوت قرآن کے متعلق تعلیمات نہایت مفید ہیں۔ ۱۲۰

حاشیہ: مذکورہ سے حاصل شدہ میں جو استنباط کی غلطی ہے اور صحیح وہ بالحق نہایت  
ست و درستی ہے۔



قرآن شریف کو گو دہیں رکھنا غالباً اس زمانہ کا یہی دستور ہوگا۔ اپنے بائیں ہاتھ کو قرآن پر رکھیں اور دائیں ہاتھ کو اسکے حروف پر چلائے۔ بجایکد اسپر تیری نظر ہو اور (قرآن پڑھتے ہیں) تیار رہنا کہ تو خود سن سکے اور قرآن کو تریل کے ساتھ (یعنی آہستہ آہستہ اور مخافت و صفا حروف کا لحاظ رکھ کر) پڑھ۔ اور جو آیت سوال کو مقتضی ہو وہاں خلست اس لغت کی درخواست کر اور جو آیت عبرت والی ہو اس سے عبرت حاصل کر۔ اور ہر آیت کے مقتضی کی موافق استعاذہ و استغفار وغیرہ کر اور جب نو نین کی صفت پڑھے تو دیکھ کہ تیرے اندر ان اوصاف میں سے کس قدر ہیں اور کس قدر نہیں ہیں جو صفات تیرے اندر ہوں اپنی خدا کا شکر کر اور جو نہ ہوں ان کو حاصل کر علیٰ بڑا حجب تو منافقوں اور کافروں کے اوصاف پڑھے تو دیکھ کہ آیا ان اوصاف میں سے تیرے اندر کوئی وصف ہی یا نہیں (پس جو صفت ہو اس کو دور کرنے کی کوشش کر اور جو نہ ہو اس پر خدا کا شکر کر)۔

(۱۰) اور منجھڑان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک اپنے نفس کا ماسہا اور اپنے خیالات اور اوقات کا خیال رکھنا اور اپنے قلب کے ذریعہ خدا سے شرم کا احساس کرنا ہے۔ کیونکہ جب تجھے خدا سے شرم آئے لگے گا تو اپنے دل کو اس بات سے روک دیگا کہ اس میں کوئی ایسا خیال آوے جسکی خدا نے برائی کی ہے۔ یا وہ کوئی ایسی حرکت کرے جسکو اللہ تعالیٰ پسند نہ کرتے ہوں ہمارے ایک شیخ تھے جو اپنی حرکات کو دن میں بذریعہ تحریر کے ضبط کر لیتے تھے اور جب شام ہوتی تو اپنے نامہ اعمال کو سامنے رکھ کر اپنے نفس سے ان باتوں پر جو اس میں ضبط ہوئیں سمجھا کرتے (یعنی باز پرس کرتے) اور میں نے اپنے شیخ (کے فعل) پر اپنے خیالات کے قلمبند کر کے کا اضافہ کیا ہے۔

(۱۱) اور منجھڑان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک اپنے اوقات کا خیال رکھنا۔ بایں طور کہ تو اس وقت کو دیکھے جس میں تو ہے اور دیکھے کہ اس وقت کے متعلق شارع نے تجھے کیا حکم دیا ہے پس (جو حکم آئے دیا ہو) اسکو بجالا پھر اگر تو وقت فراموش ہیں ہے ایسے ظہر کا وقت ہے جس میں ظہر کی نافرمانی ہے، تو اسے ادا کر یا (وقت) مستحب میں ہے جس میں شہادت ہے یہ طریق محاسبہ نہایت پاکیزہ ہے جسکو توفیق ہو ضرور عمل کرے۔ ۱۲۔





سے کام لینا چاہیے اور جو نہ ملے کہ کثرتِ حقوق کو شامل کر دے، انکو آرام پہنچانا اور ان سے تکلیف کو دفع کرنا ہے ہر کسی ذاتی غرض سے نہیں بلکہ غرضِ خدا شنودی حق تعالیٰ کے لئے۔ پس اے میرے دوست! میں خوب کوشش کرتا رہا یہ بھی سمجھ لے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات اسکی خدمت و اپنی برکات میں اسکی رحمت و کرم کی تاج و درجہ کے علاوہ کوئی کچھ تحت میں ایک حد تک مجبور ہیں اگرچہ بالکل مجبور و زبصل نہیں اور انکے سونے پشانی ایک حد تک انکے حرکت کے پابندی ہیں (ایک بات تو یہ ہونی چاہیے کہ وہ دوسری بات یہ ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تمام مہینے میں نہیں اپنے لئے راہ منہ سب سوچنے کی) تکلیف سے نجات دہری ہے اور فرمایا ہے کہ میں عمدہ اخلاق کی تکمیل کیلئے بھیجا گیا ہوں۔ درہم و نفوس باتیں زمین نشین ہوائیں تو اب سمجھ کہ جب جگہ شریعت نے یہ کم دیا ہو گا اگر چاہے تو منتقم ملے گا اور اگر تو چاہے تو چھوڑ دے یا یہ کہنا ہو کہ اگر تو چاہے تو سزا دے اور اپنے کو برائی کا محل بنائے کیونکہ حق تعالیٰ سے برائی کے انتقام کو بھی برائی فرمایا ہے اور برائی کی سزا برائی ہے اور اگر تو چاہے تو برائی کا معاذ و غنہ معافی اور درگزر سے کر تو ایسے مواقع پر تو ان لوگوں میں سے ہو جو معاف کر سکتے اور اصلاح کرتے ہیں (اس صورت میں) تیرا اجر حق سبحانہ کے ذمہ ہو گا اور خیر و برکت تمام نہ لینا کیونکہ حق تعالیٰ نے اجماعاً انتقام کو بھی برائی فرمایا ہے اگرچہ وہ برائی شرعی برائی نہیں بلکہ ان امور میں سے ہے جو منتقم منہ کو بری معذور ہوتی ہیں اور (جہلی برائی جو مجرم کی طرف سے ہوتی ہے) شرعی برائی ہے جو ان امور میں سے ہے جو شارع کو برے معلوم ہوتی ہیں مگر میں وہ دونوں (تعدی اور جزا) برائیاں (پس جسطرح تو پہلی قسم کی برائی سے بچتا ہے دوسرے قسم کی برائی سے بھی بچتا ہے) تمام مکرم اخلاق حاصل ہوا اور اس سے نہ سمجھ کر کسی موقع پر بھی غصہ سے کام نہ لینا چاہئے بلکہ جہاں شریعت نے غصہ کا حکم دیا ہے وہاں غصہ کر اور اگر تو (یہ موقع پر) غصہ نہ کر لگا۔ تو یہ (غصہ نہ کرنا) پسندیدہ خصلت ہو گا (جیسا عفو کے موقع پر غصہ نہ کرنا پسندیدہ خصلت نہیں ہے) کیونکہ خدا کیلئے غصہ کرنا ان عمدہ اخلاق میں سے ہے جو خدا کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں (پس اسکا استعمال ضروری ہے اور ایک بار جو سب سے بڑا جہاں سے اس توان تک کہ تیرا جہنم بھاڑ کے ذمہ ہو گا متارہ و اسارت کی طرف جزا ایسے سیدھے مثلاً من غفار صلی اللہ علیہ وسلم

زیادہ ضروری ہے وہ یہ ہے کہ سب سے زیادہ خوش معاملہ حق سبحانہ میں اور ہونا بھی یہی چاہیے  
کیونکہ خدا سے زیادہ خوش معاملہ کون ہو سکتا ہے اور کیا کثرت میں۔ شخص کے اور بہت اچھا ہے  
وہ شخص خدا سے معاملہ کرے اور اسکے ساتھ مصاحبت و منادمت و عنوید و حانیہ رکھے اور  
جب واقعہ یہ ہے تو ہر شخص کو چاہئے کہ (سب سے پہلے) خدا کے ساتھ وہ اخلاق پسے جنکی خدا نے  
تعریف کی ہے اور ان کو بیان کیا ہے اور ان کی تشریح کی ہے۔

(۱۴) اور پھر ان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک ناموافق اور ناجنس شخص  
سے علیحدگی ہے مگر بدون اس کے کہ تو ان میں کسی ایسی برائی کا اعتقاد رکھے جو تیرے دل میں  
کرے بلکہ (علیحدگی محض) صحبت حق اہل حق انسان کو ان پر توجہ دینے کی نیت سے ہون  
چاہئے (حاصل یہ کہ ناجنسوں سے علیحدگی اس خیال سے نہ ہونی چاہئے کہ یہ لوگ بُرے اور  
بیری صحبت کے قابل نہیں بلکہ وہ اس غرض سے ہونی چاہئے کہ اللہ اور اللہ والوں کی صحبت  
کوئی صحبت پر ترجیح ہے۔ درود صحبت کے زیادہ مستحق ہیں اپنی صراط انسانوں کے ساتھ  
اس معاملہ کی ضرورت ہے جیسا کہ نبی ۱۳ میں اسکی تفصیل کی گئی ہے اور جسکی ایک ذریعہ  
کہ ائمہ حق و ذلیل نہ سمجھا جائے جسکی طرف ناجنسوں سے علیحدگی اختیار کرنے کے ضمن میں اشارہ  
ایا گیا ہے۔ وہ ایسی ہی تیرا معاملہ جائزوں کے ساتھ ہونا چاہئے کہ نہ شفقت اور تمت ہو کیونکہ  
وہ نہیں ہے جسکو نہ تعالیٰ نے تیرا مطیع بنایا ہے پس تو انکی طاقت سے زیادہ ان پر بار  
نہ کرنا اور تراست اور اگر سے اپنے سوار ہونا کیونکہ اگر نہ اور اتارنے کا موقع اسوقت تھا جبکہ  
تو اپنی قوت سے انکو اپنا مطیع بناتا اور جبکہ تو نے اپنی طاقت سے ایسا نہیں کیا بلکہ خدا نے انکو  
تیرا مستحق بنایا ہے اور اس میں یہ بھی قوت ہے کہ انہی جانوروں سے تجھے ذلیل و خوار اور مغلوب و  
مذہور ہے جیسا کہ احسانا وہ ایسا کرتا بھی ہے تو اگر اور تراست کا کیا موقع ہے بلکہ خدا کا  
شکر یہ چاہئے اور کہ چاہئے سبحان الذی سخر لنا هذا وما كنا له مُقِرِّین اور اسکی  
پست مذہب مذہبوں سے تیرا تیری اور شفقت کا برتاؤ ہونا چاہئے کیونکہ اگرچہ اسوقت وہ  
حکم میں جانوروں کے میں داخل کے خاطر، دو تیرے بھائی ہیں خدا کی شاخیں اور سزا  
نہ یعنی اس میں یہ بھی ہونا چاہئے اسکی تھیں تو ثابت اس



(۱۰۵) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ صدقہ خالص خدا تعالیٰ کیلئے دیا کریں (یعنی اخلاص کی پوری رعایت رکھیں) اور بڑی بڑی قیمتی چیزیں خیرات نہ کیا کریں (کیونکہ ایسی چیزیں خیرات کرنے میں اکثر نیت خالص نہ ہوتی ہے بس صدقہ خیرات آنا کیا کریں جسکا نفس پر بار نہ ہو) ہاں اگر قیمتی چیزیں خیرات کرنے سے (بھی) ہمارا یقین کمزور نہ ہو اور نہ بعد میں ہلکوریہ) پشیمانی ہو کہ (ہم نے اتنی قیمتی چیزیں کیوں خیرات کر دی اور نہ دالیں یوں کہیں کہ کیا چھا ہوتا جو ہم بچہ خیرات کر دیتے اور کچھ اپنے پاس رکھ چھوڑتے) اس صورت میں قیمتی چیزیں خیرات کرنے کا بھی مضائقہ نہیں اور سارا مال دیدینے میں بھی حرج نہیں اور یہ (جو ہم نے کہا ہے کہ قیمتی چیزیں جب تک کہ ایسی حالت میں خیرات نہ کریں یہ) اسوجہ سے ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر: ہمارا پورا مال ہو نہ بخیر احد کہ صدقۃ الاضیۃ جہا نفس فآتۃ بھا عینہ کہ کوئی شخص صدقہ (خیرات نہ کرے مگر اس حالت میں کہ اس کا دل اس (صدقہ) سے خوش ہو ورنہ نکمیں ٹھنڈی ہوں یعنی اس کے دل پر صدقہ کا ذرا بار نہ ہو) کیونکہ اسکو خدا تعالیٰ کے ساتھ کامل یقین اور پورا بھروسہ ہے کہ حق تعالیٰ مال و متاع خیرات کروینے کے بعد اسکو ضمانت اور پریشان نہیں کریں گے اور حدیث میں ہے خیر نصیۃ ما کان عن ظہر غنی بہتر صدقہ وہ ہے جو (خیرات کر نیوالے کے پاس) غنا (اور بیفکری) چھوڑ جائے یعنی (صدقہ دینے والا اسکی وجہ سے خود محتاج اور فکر مند نہ ہو جائے اب) یا تو وہ خدا تعالیٰ کے ساتھ (یقین کامل اور پورا بھروسہ ہونے کی وجہ سے) غنی (اور بیفکر) رہے (اس صورت میں تو سارا مال دیدینے کا بھی مضائقہ نہیں) یا (اگر ایسی حالت نہ ہو تو کچھ مال خیرات کرے اور کچھ رکھ چھوڑے تاکہ اس کے علاوہ (جو) سامان (مال و متاع) دنیا (کا بچہ) اس کے ساتھ (بیفکر اور) غنی رہے اور ہم نے اس (عہد) پر رسالہ لا داب میں مفصل گفتگو کی ہے واللہ واسع علیم

(۱۰۶) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ نیک کاموں میں ان چیزوں کو مقدم کریں جو ہمیشہ رہیں اور ان کا ثواب (دن بدن) بڑھتا رہے جیسے (ضرورت کے موقع پر) کنواں بنا دینا اور نکاح کر نیوالے کی امداد کر دینا اور جو کام اس کے مثل ہوں (جن کا ثواب ہمیشہ متاثر ہے مثلاً

غریبوں کیلئے زمین جامداد وقت کر دینا، کیونکہ زمانہ دراز تک جہتد پرانی اس کنویں سے  
 نکلیگا اور جہتد راہ لاد اس نکاح سے پیدا ہوگی اور جب تک زمین وقت سے پیدا ہوا رہے گی  
 رہیگی (و کتابی زیادہ ثواب بہکو) ہمیشہ پوچھتا رہیگا۔ ورتیج محی الدین رحمہ اللہ نے  
 فرمایا کرتے تھے کہ نکاح میں (کیسی) امداد و اعانت کرنا مذموم آزاد کرانے اور جہاد میں امداد  
 کرنے سے بھی افضل ہے کیونکہ نکاح (سے ہر قسم کے لوگ پیدا ہوتے ہیں تو وہ) ہر موجود کی  
 اصل ہے مجاہد کی بھی اور غیہ مجاہد کی بھی اگر نکاح نہ ہو تو کوئی خدیق پیدا نہیں ہو سکتی اسلئے  
 وہ طاعات نافلہ میں سب سے افضل ہے پس میں اعانت کرنا بھی دوسرے نیک کاموں میں  
 امداد کرنے سے افضل ہے (واللہ اعلم)

(۱۰۶) (جیسے عہد لیا گیا ہے کہ) جب ہم کسی کو کوئی ایسی چیز دیں کہ لینے والے کو اس کی بکالت  
 اور بردار دینے کا طبعی طور پر فکر ہو تو ہم اسکو مکافات سے بہنکر دیں اور اس کے وقت ہی  
 اسے نکاح میں امداد کرنے کا مطلب یہ ہو کہ نکاح کرنا اس کے مال کی ضرورت ہو تو سکونالی مدد دینے کے باقی  
 کسی جگہ کسی کے رشتہ بھائی کی کوشش کرنا، بکل مناسب نہیں کیونکہ بعد میں معلوم دونوں میں موافقت ہو  
 یا نہ ہو۔ و راحت سے گئے رہے یا مصیبت سے اگر موافقت آگئی اور راحت سے زندگی بسر ہو گئی تب تو رشتہ  
 بھائی والے کا کوئی ہرج نہیں دیتا اور اگر خدا خواستہ موافقت نہ آئی اور کلفت پیش آئی تو ہمارا لازم چھوڑنے  
 پر رہتا ہے کہ فلاں شخص نے رشتہ بھائی کا اس نے ہماری لڑکی کا روادار کیا اس لئے بکل اس  
 جہیز سے میں نہ پڑنا چاہئے ہاں اس کا مصائدہ نہیں کہ اگر اپنے آپ کوئی اچھی جگہ معلوم ہو تو سکون  
 بدایا جائے اور یہ کمزور جائے کہ کوشش تم خواہ کر دو۔ موقع ہنسنے بتلا دیا ہے اسی طرح ہر کی دالے سے بھی  
 کہیں جو سدا خواہ سچ سمجھ جیسا مناسب سمجھو اب کرو ہمارے کہنے سے کچھ مت کرنا اس سے مدد  
 اپنے یقینی جانی سے بھی ہی بڑا کرنا چاہئے۔ کیونکہ بکل اسکا بہت تجربہ ہو چکا ہے کہ کسی کی سٹی کے  
 رشتہ ہنسنے میں اسے لینے سے بعد میں بہت بے چارہ پڑتا ہے حضرت حکیم لالت سے جب کوئی اپنی  
 زانیہ وغیرہ کے رشتہ ہنسنے میں لے کر مشورہ لیتا ہے تو وہ واقعی بھائی کیوں ہو صرف فریادیتے ہیں  
 کہ میں یہ سچ پھندہ بھگتا ہوں پانی رائے سے جو چاہو کرو ہاں خدا تعالیٰ سے یہ ناکر دیکھا کہ جہاں بھی بہتر  
 ہو خدا بہت دے گا، اللہ اعلم مترجم





کے موسم میں ہوا اور اُس کے بیاں لحاف بستر سے کم ہیں۔ تب تو اُس غریب پر اور بھی زیادہ ہیبت ہے۔ اور مثل مشہور ہے خُفّ قَوم بکے پھلکے رہو گے (جیسی) تیر سکو گے (اور) اگر بوجھ لاؤ گے تیر دنگ ضرور ڈوبو گے مطلب یہ ہے کہ جب تک تمہارا بوجھ کسی پر نہیں ہے اُسی وقت تک محبت اور دوستی بھی ہے اور اگر تم دوستوں پر بوجھ ڈالو گے تو ضرور کسی دان و دھوکا کھاؤ گے اور حقیقت یہ ہے کہ آجکل مٹنے ملاٹنے اور مجلسِ رالی کرنے اور حلوے اور مٹھائیاں اور مرغابیاں پکانے (یا پکوانے) کے دن نہیں رہے بس (آجکل) غم کے سوا کچھ نہیں رہا ہر شخص ہجوم و انکسار میں مبتلا ہے تو ایسی حالت میں کوئی کیا کسی کی خاطر تواضع کرے اور کس طرح دل کھول کر کنبہ بھر کی دعوت کرے اسلئے زیادہ آدمیوں کو ساتھ لیکر کسی کے گھر جانا چاہئے اس زمانہ میں ہر شخص پر اس سے گرائی ہوئی ہے اور پہلے وقتوں میں استہد پریشانی اور انکار نہ تھے اُس زمانہ میں لوگ خوشی سے دس بیس آدمیوں کی مہمانداری کر لیا کرتے تھے اور جو شخص اپنے زمانہ کی حالت سے ناواقف ہو کر ایسا کرے گا اُسکو اخیر میں ضرور کدورت اور دلتنگی پیش آئے گی اور جب کو اس میں شک ہو وہ بتے بارگاہِ دیکھ لے

واللہ غفور رحیم

۴۸

(۱۰۹) (جسم سے عہد لیا گیا ہے کہ) اپنے دوستوں کو چھک کر یں کہ اگر وہ مرے سے پہلے خدا کے ساتھ دل لگانا چاہتے ہیں تو (اپنے دوکان اور گھر کے دروازے اور) کھڑکیاں بند کر کے بیٹھ رہیں اور جو کچھ پہلے زمانہ میں کما چکے ہیں اسی میں سے کھاتے رہتے رہیں اور (حقیقت یہ ہے کہ) دنیا اور دنیا داروں اور دنیا کمانی کے (حلال) طریقے گزر گئے (اب کچھ نطف نہیں رہا) بس اب تو (فراخی کی جگہ تنگی اور پھیلاؤ کے بعد دنیا سمٹنی شروع ہو گئی ہے) باغات اور کنوئیں جاڑ ہو گئے اور (کھانے کھانے کے تمام طریقے منہ سے پڑ گئے تجارت پیشہ آدمی اکثر اوقات اپنی خوراک بھی حاصل نہیں کر سکتے بلکہ اصل سرمایہ ہی میں سے کھانا پیتا رہتا ہے اور اسکے ساتھ امتدادی کمزوری اور دل کا لٹکاؤ خدا کے ساتھ نفرت اور بندہ اور خدا کے درمیان میں دل کی حالت کا خراب ہونا یہ مصیبت ہے جس سے ہر شخص اس بات کو جانتا ہے فلا حول ولا قوۃ الا

بسم اللہ سبحان اللہ کی پاکیزہ تحیمت، حضرت حکیم الامتہ کا مذاق بعینہی ہر جیب کے حصہ دار میں یک مقام پر بیان کیا گیا ہے۔ باتیں بہت زیادہ قابل قدر ہیں۔ مترجم



یا اللہ العلیٰ العظیم! پس آجکل کیسوی اور تنہائی ہی بہتر ہے۔ اگر دوکان کھولنے کی بہت ہی چھٹی  
پڑے تو نہیں نیت اچھی ہونی چاہئے (مثلاً یہ کہ پتہ پتہ لو اور اپنے اہل و عیال کو نفع پہنچا  
اور جو غریب آدمی کمائی کے نہیں کھا سکتے انکی ۔۔۔ زندگی کہ اس نیت سے دوکان کھولنے  
میں اگر دنیا نہ ملی تو آخرت میں ثواب تو انشاء اللہ مل ہی جاوے گا۔

(۱۱۰) ہم سے عہد لیا گیا ہے کہ جب ہم کسی کام کے کہنے یا نہ کرنے کیلئے کسی سے مشورہ  
لیں تو اپنے دل کی چھٹی ہونی بات کو سنے سارے راستہ کر کے (اور بتائے) نہ بیان کریں خواہ  
اے ہمارے دل میں اس کام کے کرنے کی رغبت ہو یا چھوڑنے کی طاف میلان ہو جس سے مشورہ  
ایا جائے اس کے سامنے کسی ایک جانب کی مصالحتیں بر گز بیان نہ کریں کیونکہ اس میں اپنی ذات  
کے ساتھ ہی اور اس بزرگ کے ساتھ بھی جس سے ہم مشورہ لے رہے ہیں بہت بڑی خیانت ہے  
کیونکہ جب ہم نے اپنے مشیر کو (خود ہی) تشویش میں ڈال دیا تو اس کے مشورہ سے ہم کو بھی تشویش  
ہی پڑے گی کیونکہ جب ہم نے ایک جانب کی مصالحتیں اس کے سامنے بیان کر دیں تو اس وقت وہ  
اپنی ذاتی رائے نہ خود معلوم کر سکیگا نہ ہم سے بیان کر سکیگا بلکہ ہماری بیان کر دہ مصالحتوں کے  
موانع جواب دیگا اور اگر ہم اس سے اپنے دل کی بات صاف کہہ دیں کہ ہم ایمان و معرفت  
ہے اور مصالحتیں کچھ بیان نہ کریں تو حق تعالیٰ اس معاملہ کو اس کی زبان پر ہمارے لئے روشن  
کر دینے کیونکہ اس صورت میں وہ جو کچھ مشورہ دیگا وہ اسکی ذاتی رائے ہوگی جس سے ہم کو اپنی رائے  
کا صحیح یا غلط ہونا صاف معلوم ہو جائیگا واللہ علیٰ حکمہ

عہد یہ بالکل اس دہن کا فوٹو ہے کیونکہ عدل کا منہ ہمیشہ دشا ہوگی کہ روبرو تہمت فریب سے  
کمائی کرتے ہیں مگر ایسے نہ صرف بزرگات نہ حدوت نہ رحمت بن علی نہ امت کر کے تھوڑے سے مال میں نہ  
کڑا اور حقوق سے کیسور ہنابت نہ رہی اور مفید ہے ممتہ و محنت و فاعل و مصلحت کا ذکر نہ  
آؤں مشورہ لینے سے پہلے خود ایک جانب تو ترجیح دیتے ہیں اور دوسری سے اپنی رائے کی موافقت چاہتے ہیں اسلئے  
غیر لازمہ کا معمول ہے کہ مشورہ بہت مدت سے ہو سکے کہیں مشورہ کچھ سمجھا جاتا ہے نہ کہ مشورہ  
پہنچے اور حکم دے دے ی شے چن چن کر حجت برزخانی نہ ہو کہ خود بھی سرحدیہ و سوسنہ یہ فرمایا ہے کہ  
انہو سے جدائی اختیار نہ کرو و انہو سے یہ سب کیا کہ یا رسول اللہ یہ کچھ نہیں مشورہ ضرورت دلی ہوتی ہے

(۱۱۱) اچھے عہد لیا گیا ہے کہ اپنے تجارت پیشہ دوستوں وغیرہ کو یہ حکم کریں کہ وہ بازار میں (اپنے) ہمسایہ (تاجروں) کے ساتھ مروت اور (دیکھ بھال رکھا کریں اور ظالم تاجروں کا طریق اختیار نہ کریں کہ سست سودے پر اس طرح گریز کریں جیسے شکاری درندہ شکار پر دوڑا کرتا ہے اور اپنے غریب ہمسایوں کو (ضلی ہاتھ چھوڑ دیں کہ وہ حسرت کی نگاہوں سے اُس (سودے) کو دیکھتے رہیں پھر اظہار یہ کہ بعض تاجر ایسی بڑی حرکت کے بعد بدست اور شائع حاصل کر کے اسوقت بھاگ جاتے ہیں جبکہ بازار پر کوئی قیمت یا شکایت مالی ہو یا تاوان اور جرمانہ ڈالا جاتا ہے اور ان معیبتوں کیلئے غریب تاجروں کو چھوڑ جاتے ہیں حالانکہ ان کو مناسب یہ تھا کہ بطرح فوق مذکورہ عمل کرنے میں سب سے آگے رہتے ہیں اسی طرح تاوان کی رقم بھی سب سے پہلے ادا کریں پھر (یہ یاد رکھو کہ) جو لوگ ایسے وقت میں بھاگ جاتے ہیں پھر ادا کر کے میں غریبوں کے ساتھ شہدائے حق نہیں ہوتے حق تعالیٰ بسا اوقات اُن کے مال پر (کوئی) دوسری آفت اور مصیبت نازل دیتے ہیں ابھی مال چوری ہو جاتا ہے کبھی آگ لگ جاتی ہے کبھی اس کے قرضہ ر قرض سے انکار کر کے رقم دبا لیتے ہیں) تو اگر اسی وقت کوئی اس کا مال الٹ چھین لے یا قرض و فیہ کا انکار کر دے (اور اس طرح رقم دبا لے تو وہ اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے) بلکہ اپنے لئے کو بھگتے کیونکہ یہ مصیبت اُس نے اپنے ہاتھوں پر مہر لی ہے، ورنہ حق تعالیٰ اپنے بندہ کی اسی وقت تک مدد فرماتے ہیں جب تک کہ وہ اپنے بدی (مسلمان کی مدد کرتا رہے)۔ واللہ اعلم

(۱۱۲) اچھے عہد لیا گیا ہے کہ اپنی تمام دوستوں کو منع کر دیں کہ وہ کسی امیر کا مال غریب سے (وصول کرنے) یا کسی غریب کا مال (دوستوں) پر بیٹھ چھڑانے کی ذمہ داری (اپنے سر) نہیں لیں۔ فرمایا کہ شہادت پر یہ صلت عاتق کرنا یا کہ میں اس مشورہ کو قبول نہیں کر سکتی۔ اسکی وجہ سے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما نے اس مشورہ کی تائید کر کے فرمایا کہ میں نے یہ مشورہ سنا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی امیر کے مال سے غریب کو بھگتے میں حصہ لے کر اس کی مدد کرے تو اس کی مدد نہ کرے۔ یہی حکم اللہ تعالیٰ سے امتثال کرنا ہے۔ (مستہجم)



نہ لیا کریں (کیونکہ ایسی ذمہ داری میں کثرت لگنی ہو جاتی ہے) اور نہ اپنے قرض کو ایسے شخص  
کی طرف منتقل کریں جو دیون سے (اس قرض کے وصول کرنے پر ان سے) زیادہ قدرت رکھتا  
ہو جیسے زبردست حاکم یا ان کے ملازم ورنہ غریب اور ان لوگوں کی طرف قرض کے منتقل  
کرنے کی صورت یہ ہے کہ قرض سے یہ کہہ دیا جائے کہ ہمارے قرض کی رقم فلاں حاکم یا اسکے  
ملازم کو دیدینا اور ان حاکم یا اسکے ملازم سے کہہ دیا جائے کہ تم دیون سے ہماری رقم وصول کر لینا  
سوائے نکتہ چاہیے کیونکہ جو چیز ان (زبردست) لوگوں سے یا ان کے ذریعہ سے وصول ہوتی  
ہے اُس میں برکت نہیں ہوتی (کیونکہ یہ لوگ وصول کرنے میں بہت تشدد سے کام لیتے ہیں پھر  
مال میں کیا خاک برکت ہوگی جسکے وصول کرنے کے لئے ایک مسلمان کو بہت زیادہ پریشان کیا گیا ہو)  
خصوصاً اگر وہ قرض ایسے تنگ دست آدمی سے (وصول کیا گیا ہو جو) اپنی تنگ دستی اور نادہندی  
کی وجہ سے زمانہ دراز تک قید میں رکھا گیا ہو (تب تو اس میں کچھ بھی برکت ہوگی)

(۱۳) (اسی طرح جسے یہ عہد بھی لیا گیا ہے) کہ اپنے دوستوں کو اس سے بھی منع کریں کہ کسی  
شخص کو تاریخ معین پر عدالت میں حاضر کرنے کے ضامن نہ بنائیں ہاں اگر اپنے دل کو اس  
بات پر پکا کر لیں کہ جتنی رقم اس شخص کے ذمہ ہے (اگر وہ وقت پر حاضر ہوا تو) یہ خوشی کے حق  
اور نہ اپنے پاس سے) ادا کر دینے کے اس صورت میں ضامن بننے کا ضابطہ نہیں) اور اگر  
ان کا مال اس بات پر پکا ہو تو ان کو ہرگز مناسب نہیں کہ کسی شخص کو (وقت معین پر) حاضر  
کرنے کے ضامن نہیں (کیوں نہ) ہو اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ جہری  
کے وقت (بھی) وہ شخص بھاگ جاتا ہے جسکی ضمانت کی گئی تھی اور پھر وہ اسے ضامن سے  
جبراً تاروان وصول کر لیتے ہیں چنانچہ ہمارے بعض اصحاب کو ایسا واقعہ پیش آیا ہے اور اسے  
(اس کے بعد) ضامن بننے سے تو بکی دانتہ علیہ حکم اسی طرح ہم اپنے دوستوں کو اس سے  
بھی منع کریں کہ وہ (مردوں کے) ترکہ کا مال اپنے مال میں نہ ملا کر لیں (یعنی اگر کسی مرد کا ترکہ  
باز میں نیلام ہوتا ہو تو اسکو نہ خریدیں کیونکہ اسے کامل بیچنے میں سکا بہت کم ہی دیا جاتا  
ہے کہ اسکو پوری قیمت پر فروخت کیا جاوے بلکہ اس میں کثرت تامل سے کام لیا جاتا ہے جس سے  
مردہ کی نہیم و لاد کو نقصان پہونچتا ہے) البتہ اگر ہمارے خریدنے میں تمہیں کافہ اور اعلیٰ

مصلحت ہو اور بازار کے چودھری یا بس جیسے بد معاش لوگوں کی رعایت (مد نظر ہو)  
 جو یہ چاہا کرتے ہیں کہ کسی طرح جلدی نیدام ختم ہو جائے اور یہ سامان تھوڑی بہت قیمت  
 کسی کے سر مڑھ دیا جائے) نیز ہماری خریداری اس وقت ہو جبکہ تمام لوگوں کی غیبتیں  
 پوری ہو چکی ہوں اور سب لوگ بولی بول چکے ہوں آگے بولی بولنے والا کوئی نہ ہو اور  
 دلال بھی (سب کو سیکڑ بازار میں) کئی مرتبہ گھوم چکا ہو (اس وقت خریدنے کا مفائدہ ہمیں  
 اور (یہ یاد رکھو کہ) لوگوں نے اسکا تجربہ کیا ہے کہ جب کبھی مردہ کا مال کسی کے خوف یا خا  
 سے (مستے داموں میں) خرید لیا ہے اس سے اس مال کی برکت زائل ہو گئی ہے حتیٰ کہ  
 بعض لوگ بیشمار دولت کے بندہ تندی میں مبتلا ہو گئے واللہ اعلم اسید علی اگر ہمارا حجاب  
 کے قرضداروں نے قرض دینے سے انکار کا ارادہ کیا ہو یا ٹانے لگے ہوں تو ہم اپنے احباب  
 کو حکام سے شکایت (یا ناش) کرنے میں جلدی کرنے سے منع کریں اور انکو یہ حکم کریں  
 کہ وہ (زمانہ کے گریہ و رنج سے) زیادہ بلاتے رہیں (اور اپنے نفس کو یہ امید نہ لائیں  
 کہ شاید قرضدار کسی وقت توبہی رنسانیت پر آجائے اور خدا کا خوف کریں کہ قرض (دار سے)  
 اور عدالت میں جلدی سے ناش اسلئے نہ کریں کہ بعض دفعہ حکام کے پاس شکایت لی جائے  
 تو قرضہ اس کے نفس میں (اتھام کا) جوش بڑھ جائے تو وہ سب سے قرض ہی کا انکار  
 کر دیتا ہے (کہ میرے ذمہ تو کچھ بھی نہیں خواہ مخواہ مجھے الزام لگاتے ہیں) اور بعض دفعہ  
 جھوٹی شہادت اس بات کی پیش کر دیتا ہے کہ میں نے تو ان کا قرض قبال وقت میں لیا  
 کر دیا ہے (یہ دوبارہ مجھ سے کیسا مطالبہ کرتے ہیں) چنانچہ ایک بار میرے سامنے ایک  
 شخص نے ایسی ہی جھوٹی شہادت قائم کی تھی پھر میں نے اسکو نصیحت کی (اور سمجھایا)  
 تو اسے حق کا اقرار کیا اور اپنے گواہوں کا جھوٹا ہونا تسلیم کیا اور (میرے سامنے حقدار کا  
 حق اور کیا و ما کان الرفق فی شئ الا زمانہ اور نرمی جس کام میں بھی ہوگی اسکو سنواریگی  
 واسلئے اپنے قرضداروں سے جہاں تک ہو سکے نرمی کا برتاؤ کرنا چاہئے اور عدالتی چارہ جوئی  
 سے انہیں باز رکھنا چاہئے) کل خیل نہیں کیا جاتا اور مردہ کے مال کو منہوں سمجھ کر باور دیں کیونکہ بہت کم قیمت  
 پر خرید لیا جاتا ہے جس سے مردہ کی تمیم اول و کوبہات نقصان پہنچتا ہے اس سے احتراز کرنا چاہئے ۱۲ مترجم



میں تبدیلی نہ کیا کریں اسی طرح ہم اپنے تاجر دوستوں کو اس لحاظ سے (یعنی اصل قیمت پر) بہت زیادہ نفع لینے سے بھی منع کریں اگرچہ خریدار خوشی اور طیب خاطر ہی سے کیوں نہ دیتا ہو اور اگر وہ خوشی سے زیادہ نفع دینے پر راضی ہو یا اسکو حاصل قیمت کی خبر نہ ہو اس سے تو زیادہ نفع لینا بہت ہی بُرا ہے۔ اور جو کوئی ایسا کرے گا اس کے رزق سے برکت زائل ہو جائیگی کیونکہ بدن زیادہ نفع لیا جاتا ہے اسکو۔ جن چیزیں بیٹے میں جو ایسے خرید و فروخت کی خبروں پر مقرر کئے گئے ہیں جن میں کم و فربہ یا کسی کی قیمت و خوف سے کام لیا گیا ہو یا وہ (معاملہ) شرعاً باطل ہو جیسا کہ امام جامع ازہر شیخ عثمان کو ایک طویل قصہ میں ایسا واقعہ پیش آیا ہے جبکہ جن انکے پاس چمکڑے تھے پس عزیز میں (از ہمیشہ) کھوڑے نفع سے (اپنی چیزیں) بیچا کرو اور اگر خریدنے والے تم کو زیادہ نفع اپنے آپ بھی دے تو اسکو (فورا) واپس کر دینا کرو اور میں خدا تعالیٰ پر دیکھو وہ کس کے متعین رزق میں برکت کی اور قلبی ملاوت کی ذمہ داری کرتا ہوں جسکو تم اپنے دل میں اس زیادہ نفع سے بھی لذت بردا کرو اور اگر اتفاق کوئی چیز تم سے بہت سے دامنوں میں خریدی ہو تو زور دے کر کے پھر اسکو بازاری قیمت پر فروخت کرنا چاہی تو خریدار کو اسکی اطلاع کرو کہ مجھے یہ چیز بہت سے دامنوں میں ملی ہے مگر اسکی اصلی قیمت وہی ہے جو میں تم سے لے رہا ہوں و نہ اگر تم نے خریدار کو اسکی اطلاع نہ کی تو تم اسکو دھوکہ دینے والے ہو گے (کیونکہ وہی سمجھیکے گا کہ جس قیمت پر میں خرید رہا ہوں بالعموم کو کسی کے قریب قریب دامنوں میں یہ چیز ملی ہوگی و راستے مجھ سے زیادہ نفع نہیں لیا اور اگر اسکو یہ معلوم ہو جائے کہ تم کو بہت کم دامنوں میں یہ چیز ملی تھی اور تم نے اس سے زیادہ نفع لیا تو شاید وہ ان دامنوں سے خریدنے پر راضی نہ ہوتا پس اسکو دھوکہ میں مبتلا کرنا جیسا کہ تم نے اس شخص کو دھوکہ دیا ہے جسے تمھارے ہاتھ پر چیز بہت کم دامنوں میں فروخت کی تھی کہ تم نے معمولی قیمت سے کم قیمت میں اسکی چیز خریدی اور اسکو خبر بھی نہ کی کہ اسکی اصلی قیمت یہ نہیں ہے بلکہ اس سے زیادہ ہے پس عزیز میں اس کو دھوکہ دینے کو بھی دیکھو کیونکہ جو فیئ نہ اس طرح حاصل کیا جائیگا وہ گندہ ہو اور تم وہی کھاؤ گے جو اپنے واسطے پکا و سہل نہیں ہو سکتا کہ تم سردار کا سٹرا ہو گوشت پکاؤ اور وہ نہایت عمدہ اور لذیذ ہو جائے گا





کرن، قتل کرنا قریب ہی قریب ہے اور اس سے بجا حرکت میں وقت کے مستحقین زیادہ مبتدا ہیں  
 (۱۳) وہ وقت مکان یا وقت زمین کا کرایہ پڑھانے میں کچھ بھی شامل نہیں کرتے، اور ان کا قول  
 یہ ہے کہ وقت کی چیز کا کرایہ زیادہ کرونا (بالکل) حلال ہے چاہے کرایہ دار پر اس سے کیسی  
 ہی مصیبت آجائے (بچہ (طرہ یہ کہ) یہ لوگ کرایہ وغیرہ زیادہ کر کے وقت کی تعمیر اور درستی  
 میں کچھ بھی خیر نہیں کرتے بلکہ متولی وقت اور ضرورت وصول کنندہ کے ساتھ اتفاق (امریل)  
 کر کے ساری آمدنی خود ہی کھا جاتے ہیں واللہ علی کل شیء شہید، حق تعالیٰ ہر بات کو  
 خوب جانتے ہیں۔

(۱۴) جسے عہد لیا گیا ہے کہ جو لوگ تب میں سے ہمارے گناہ مننے والے ہیں ان کو دنیا میں  
 بہت زیادہ منہک ہونے سے روکیں کیونکہ جو شخص دنیا میں بہت منہک ہوتا تو اس سے آخرت  
 کے کام چھوٹ جاتے ہیں اور (بلکہ مال جمع کرنے کی فکر میں اس کا گناہ اپنا بھی چھوٹ  
 جاتا ہے۔ اور دنیا میں زیادہ منہک کر نیوے کی خدمت یہ جو کہ وہ آمدنی حاصل کر نیکی سے ہر  
 موقع پر ملے گا کہ ہر وقت ہی دشمن رہتی ہے کہ زیادہ آمدنی کی کوئی نئی صورت  
 خفت رکھتے ہیں۔ ان کے مسلمان کر یہ چاہئے کہ جب خدا تعالیٰ کسی ایک طریقہ سے گزرے تو ان کو اس کو  
 رزق پونہ سے رہیں تو کسی پر قناعت نہ رہے اور ایک علامت یہ ہے کہ وہ دنیا کی طلب  
 میں بہت سسر کرتا ہے۔ اچھا پھر تا رہے کہ تم اس کو اپنی جگہ میں بہت کر رہے ہو اور (ایک  
 علامت یہ ہے کہ وہ دنیا کی مصیبت کے وقت اپنی زیادہ عاجزی اور مسکنت اختیار کرے  
 کہ باعث کی ناز و نفرت ہونے پر ویسی مسکنت (ورنہ امت) نہایت کرے اور ایک علامت  
 یہ ہے کہ اس کے چہرہ پر (فرد اور پریشانی کی وجہ سے یہی اور بے رونق رہتی ہو تو اگر ابھی)  
 وہ بہت ہی ہے۔ (نہ سے) گھٹ کر بہت ہے اور ایک علامت یہ ہے کہ وہ قرآن مجید  
 سننے سے اپنے دل میں لذت نہ پائے۔ پس یہ چند علامتیں ہیں دنیا میں انہماک کرنے والوں  
 کی واللہ اعلم۔

(۱۵) جسے عہد لیا گیا ہے کہ اپنے شاگردوں اور مريدوں کے مال میں سے اپنی  
 ذات کے واسطے کوئی چیز قبول نہ کریں مگر جب وہ یہ اپنے مال کو سدا اول سمجھتا ہو کہ ہر جہت

چاہیں نہیں تصرف کریں تو اسکو ذرا بھی مانگو رہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مرید سے اپنے  
فائدہ کی چیز قبول کرنے سے اسکو شیخ پر ناز ہو جاتا ہے اور شیخ اسکی (تشریف میں مثل مل و)  
عیال کے اسکا تابع ہو جاتا ہے تو اس صورت میں دین کا نفقہ کم ہو جاتا ہے یہ  
نقصان تو مرید کا ہوا اور شیخ کا نقصان یہ ہے کہ اسکی نظر مریدوں کی دنیا پر مرکوز  
ہے) بالخصوص اگر شیخ کا قدم طریقت میں راسخ ہوا تب تو اسکا دل ایسا خراب ہو جاتا ہے  
جیسا کہ (بعض دفعہ) چکی کا گلہ خراب ہو جاتا ہے تو انہیں سے آہ نہیں نکلتا اسی طرح  
شیخ سے (بھی) نفقہ بند ہو جاتا ہے واللہ غنی حمید۔

(۱۱۶) (بہے عہد لیا گیا ہے) کہ بغیر شرعی قدرت کے ہم نکاح اور حج مکہ میں (نکاح  
کیلئے شرعی قدرت یہ ہے کہ مہر اور نفقہ ادا کرنے کی وسعت ہو اور حج کیلئے یہ شرط ہے  
کہ واپسی تک کیلئے اپنے اہل و عیال کا خرچہ دیکر اسکے پاس اتنی رقم موجود ہو جیسا کہ قدرت  
کی سواری کا کرایہ اور کھانا پینا سہولت ہو سکے) کیونکہ جو شخص دوسروں کے دین دلائے  
پر اکتفا کر کے نکاح کرے (وہ بالآخر پریشان ہوتا ہے) پھر کچھ نہ پوچھو کہ اسپر کیا لگتی  
ہے (سئلے مشایخ کو چاہئے کہ وہ مریدوں کے نذرانے پر بھروسہ کر کے حج یا نکاح کا ارادہ  
نہ کیا کریں) اور شیخ علیہ السلام نے ان چیزوں کا حکم صرف انہی لوگوں کو دیا ہے جو دوسروں  
سے مانگنے کے محتاج نہیں اور جو شخص مخلوق کے ہاتھوں کو لکھا ہوا سکوان (کاموں)  
کا حکم نہیں کیا (تو جس شخص کو حج یا نکاح وغیرہ کا شریعت نے حکم نہیں دیا اسکو یہ کہاں  
جائز ہے کہ ایک نفل طاعت کیلئے دوسروں سے سوال کرے) کا اپنے کو محتاج بنائے اور  
وہ مانگ بھی زبان حال سے ہوتا ہے کبھی زبان حال سے کیونکہ جب کوئی شیخ خالی ہاتھوں  
حج کا ارادہ کرے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ مریدوں سے امداد طلب کرتا ہے (اور جو شخص رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے باہر ہو گا وہ اپنی (انسانی) خواہش کے سپرد کر دیا جائیگا جو  
اسکو دولت کے گڑھے میں گرا دے گی (اور خدا کی طرف سے اسکی کچھ امداد (نہوگی) پھر بدوین  
قدرت کے یہ کام کرنے میں ایک ذرا خرابی یہ ہے کہ اگر یہ شخص دیندار اور دین سے پرہیز  
کنیو بھی بڑا دیندار ہوگی اور دیندار کے ذریعہ سے دنیا حاصل کریگا کیونکہ وہ دیندار



اگرچہ ان کے گھر میں اس قدر دینار و پندرہ سو روپے ہی ہیں کہ ان کے چھ یا سات سو روپے  
تو یہ وہی ہیں جو دنیا کا ذریعہ بننا ہے۔ خدا ہمارے پاس سے چاہے اور سیدی علی خواجہ سے  
جب کہ ان کے تین سو روپے اور ان کے بعد وہ سو روپے (اور دوسرے) نکاح کیلئے مشورہ لیتے  
تو وہ یہ فرما دیا کرتے تھے کہ میرے سوا کسی اور سے مشورہ کرو میں اس کے بارے میں مشورہ نہ دے گا  
اس پر بعض لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ آپ مشورہ کیوں نہیں دیتے؟ کیا یہ کام سنت نہیں ہے  
تو یہ جواب دیا کہ یہ (بالکل صحیح ہے) کہ یہ کام سنت ہے (مگر آج کل ایسی سنتوں کے) اور  
کرنے والوں کی عمریں تو صغر میں ہیں اب تو انسان کی عمر تین ہی گنجلانیں ہو رہی ہیں  
مور کو بچا لے اس سے زیادہ کی گنجائش نہیں اور اگر

۱۱۸۱ (اہم ہے عہد لیا گیا ہے کہ) جب ہم کو کوئی وقت کریں تو ہمیں ایسی شہ طیف لگائیں  
جو مستحقین کے اوپر گراں ہوں کیونکہ بعض دفعہ وہ ان شرطوں میں کوتاہی کرینگے تو ہمارے  
دل کھوینگے (اس لئے کہ شہ طیف وقت کی رعایت کرنا واجب ہے اور ان کی محنت کر کے  
وقت کی آمدنی کا استعمال ناجائز ہے) اور سیدی علی خواجہ فرمایا کرتے تھے کہ وقت کرنا بچوں  
لوگوں کے جو بہت مالدار ہوں (اور کسی کو من سب نہیں اور جو لوگ غریب ہیں کہ اپنے  
کام کرتے ہیں یا اپنے ہاتھ کی صنعت سے کماتے ہیں ان کو وقت کرنا چاہئے کیونکہ  
ان لوگوں کے ہاتھ سے دنیا کی دولت جلدی ٹکڑی ہو جاتی ہے تو وقت کر کے بعد میں بچتے  
میں بچہ انہیں سے بچنے) اپنے وقت کی قدر کر کے پاس آکر لئے ایک گرتی کی قیمت  
یا کوئی چاندی کا سکہ مانگتے ہیں جس سے شرم ہو، مٹے کھانا خریدیں اور وہ ایک پیسہ بچیں  
دیتے اور اوصاف کہہ دیتے ہیں کہ اب تم جہنی ہو گئے ہو تم کو وقت میں کوئی حق نہیں رہا  
چنانچہ اجماع ہے بعض دوستوں کو ایسا واقعہ پیش آیا ہے کہ پس ہر شخص کو وقت کی عزت  
نہ کرنا چاہئے اور کسی کو بہت ہی شوق ہو تو اس میں شہ طیف ورنہ دست کہ اپنی زندگی تک  
میں کتنا ہوں گا جکل دار اس عہد میں جس قواعد دست سخت میں جہنی ہندی رہنے پڑے ہوں ہے  
اور ان میں اکثر کوتاہی ہو جاتی ہے جس سے تمہاری عزت کا شہ بہت سے ہوں داروں کو سنی ہو  
کرنا چاہئے ورنہ واسع حیدر ہو





ہے کہ حضور کو غلاموں کی راحت کا سہرہ جہنیاں تھا کہ وہ سال کے وقت تک اپنے دل سے  
 ان کو نہیں بھلایا اور انکی رحمت رسد کو نہ نہ کی بڑھنماری فرمایا واللہ جہم حکم  
 ۱۱۰۔ جسے عہد یاد کیا ہے کہ چند دوستوں کو کسی دوکاندار یا شہر ایک کے ساتھ کسی  
 سے پر برگزیدہ کر کے میں خصوصاً ایہوں نے شپاق یا چینی واسے کچھ دیا ہے  
 ایک ایک لیموں وغیرہ پر بھڑکنا تو بہت ہی بیجا ہے اور جس شخص کے پاس گھر میں سو  
 شہرینہ یا اس سے بھی زیادہ ہوں اسے تو یہ بات بہت ہی نازیبا ہے کہ وہ کچھ دوسرے  
 پھل خریدنے کے بعد ایک بیوی یا ایک شپاق یا زیادہ لینے کیلئے بھڑکے اسکو خوب  
 پہنچا دے اور اسے بھلا کر دے اور بھلا کر دے۔

۱۱۱۔ جسے عہد یاد کیا ہے کہ اپنے دوستوں کو لینے دینے میں ایسا سمجھ کر نے  
 سے منع کریں بسبب وہ ہمیشہ نبی نہیں سکتے بلکہ ان کو بہت کہ ایسی زمین چاہا اختیار کریں  
 جسکو وہ آسانی کے ساتھ ہمیشہ نبی و سکین اور جو شخص اسے خدمت کریگا اور خوشی کے ساتھ اپنی  
 معمولی حالت رکھنے پر قناعت نہ کریگا تو وہ حلقہ سب مجبور ہو کر اسہ قناعت کریگا کہ وہ نہ  
 خرچی کا ہمیشہ ہی بنی مرہوت ہے کہ ایک دن بہت بادل ٹپکا ہوا تھا تو اسوقت مجبور ہو کر وہی  
 معمولی چال اختیار کرنی پڑی تھی جس سے پختہ خدمت بھی قناعتی ہاں ہی طرح ان کو دوسرے  
 کے مال میں بھل چھوڑے اڑاتے تھے بھی منع کریں یعنی اگر کسی نے انکے پاس پناہ مال و منت  
 رکھ دیا ہو تو اسیں گل پتہ کے نہ کریں اور یہ کہ ان کو تجارت کی خاطر سے کسی نے روپیہ  
 دیا ہو اور اسے منافع میں سے کچھ خرچ کریں اور اسکا بھلائے نہیں بلکہ اسے اسے خرچ  
 کریں چند اپنے حصہ میں آتا ہے اور دوسرے کے حصہ میں سے بھلائے نہیں بلکہ اسے اسے  
 دوسرے کے مال کو بھلائے نہیں کرتا ہے اور اس میں سے بھلائے نہیں بلکہ اسے اسے  
 اگر اسے غیہ کا مال کھانے پینے میں خرچ کرے تو بھلائے نہیں بلکہ اسے اسے  
 چرمانہ بھلائے جاتا ہے جسے وہ پس نہ کرے اس کی پیش کش نہیں کرتا اس کی نصیحت

بقیہ سابقہ وہ تو طرح اصلی صاحب راہ کی طرح بھی مایوس میں سوئے مند و رازان  
 ہوئی تھی بھلائے بھی تھی کہ ان غیہوں کو اسکی خدمت میں نہیں لے کر دے اور اسے اسے











ورنہ یہ بھی مذکور نہ کرنا چاہیے تاکہ یہ تذکرہ موجب عداوت نہ ہو (درمختار ص ۳۵)

(۳۳) ایک شخص نماز روزہ کا پابند ہے مگر اسکی عادت لڑنے یا عداوت اور فتنہ پیدا کرنے کی ہے تو اس عادت کا ذکر کرنا جائز ہے تاکہ آدمی اس سے بچے اور اسکی نماز روزہ کی پابندی کی وجہ دیکھ سکے اور فتنہ میں نہ واقع ہوں (درمختار ص ۳۵)

(۳۴) مسند دینا منت کرنے کے لئے حقیقت حال ہی پر کرنے میں غیبت جائز ہے (ایضاً صحیحین میں ہے کہ بندہ یوسفیان کی جو روئے جناب رسول اللہ سے عرض کیا کہ یوسفیان آدمی کھیل سے اتنا مجھے خیر نہیں دیتا کہ مجھے ورمیدی اور دو کو کفایت کرے مگر جو میں اسے مال میں بغیر جانے اسے کچھ لوں حضور نے فرمایا: تو بتقدیر تمہیں ورمیدی اور دو کو موافق دستور کے ان فضول خرچی ہو اور تنگی کفایت کرے (مشکوٰۃ ص ۳۵)

**ف** بندے یوسفیان کو کھیل ورنہ دینے والا شیخ کا بقدر کفایت اسکی غیبت میں کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو منع کیا ورنہ جہنم کا ہی وجہ ہے کہ مسند دینا منت کرنے کے لئے اسنے یہ بات کہی تھی۔

(۳۵) مشورہ بتانے میں بغرض خیر خواہی مشورہ دینے والے کے غیبت جائز ہے (ایضاً صحیح مسلم میں ہے کہ نہ طہ نہ بنت قیس سے جناب رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان و یوحنا مجھے اپنی مزاحمت کا ریت میں سمونے لگا رہا کہ یوحنا مجھ کو اٹھی کندھے سے نہیں اُٹارتا بنت یعنی غورقوں کو بہت دلتا ہے جب کہ دوسری روایت میں ہے غراب اہلسعد اور معاویہ سے بے حال ہے تو اسامہ بن زید سے نکاح کرے (مشکوٰۃ ص ۳۵)

**ف** نہ ہے کہ حضور نے مشورہ بتانے کی وجہ سے یوحنا و معاویہ کے حال بیان سے۔ (۳۶) جب مقصود کسی کا حال اور بُرائی بیان کرنے سے غضب اور سب و شتم نہ ہو بلکہ کسی دوسرے مسلمان کی غیبت ہو تو ضرورتاً غیبت جائز ہے مثلاً ایک شخص نوکر رکھتا چاہتا ہو اور وہ بدو یا بدویات ہو تو اُفاسے کہہ دینا کہ یہ شخص بدویات ہے قیل و قال رکھنے کے نہیں ہے جائز ہے یا مثلاً عمر و زید کی صحبت میں بیٹھا اٹھتا ہو اور زید شراب خوار یا زانی ہو تو عمر و زید کے شرابی اور زانی کا رتو۔ نسیم مطلق کرنا تاکہ اسکی صحبت چھوڑ دے جائز ہے (ایضاً اور افشائے اور اسی پر

اور صورتیں بھی قیاس کر لے کہ جہاں کہیں نیت قاض اور مقصود ایک مسلمان کا نفس ہو یا ہندو کا  
اور کینہ وری اور سب و شتم وغیرہ سبب ہو تو یہی صورتوں میں غیبت جائز ہے۔  
(۷) اگر کوئی شخص کسی عیب سے مشہور ہو، وہ وہ عیب کسی عیب پر دلالت کرے، وہ عیب نفس  
نحوی کا اسی، مگر مشہوریت کے معنی میں چند ہی کسی شخص کا عیب اندر ان کے اندر ہو  
اور وہ اس نام سے مشہور ہو تو ایسا نام کا لینا جائز ہے۔

۸) نہ تن مغلین یعنی یہ شخص اگر کسی عیب پر مشہور ہو، نہ وہ عیب کسی عیب پر دلالت کرے، نہ وہ عیب  
نحوی کا اسی، مگر مشہوریت کے معنی میں چند ہی کسی شخص کا عیب اندر ان کے اندر ہو  
اور وہ اس نام سے مشہور ہو تو ایسا نام کا لینا جائز ہے۔

معجزین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کل متی معافی الا الجاہلون  
سب امت میری بھائی جاوے غیبت سے مگر بدگناہ کرنے والے (مشکوٰۃ) درمیان  
صاف لفظ روایت کے ہیں کہ حضور نے ارشاد فرمایا غیبت ہذا ستی، جب ہر شیئی قاض  
و بر ملا لکھ کر دے دے کی غیبت نہیں (میسرہ الوصوں)

(۹) اگر کوئی شخص بدعتی یا بدعتیہ ہو، خدمتِ حق میں اس کی غیبت جائز ہے، تو اس کے ان عقائد و  
کے رویہ و نقل کرنا اور بیان کرنا گناہ نہیں اور نہ شر۔

مسئلہ اگر ایک عالِم یا ایک شخص کو اس طرح بیان ہو کہ ایسی طرح جس سے بُر مانے اور وہ  
ایسی طرح نہ بُر مانے تو پہلی طرح میں غیبت ہوئی دوسری میں نہ ہوگی، مثلاً ہمارے آدمی کو چھپے کا نام  
تو غیبت ہوگی، اگرچہ ہمارے کسٹ میں طے لگے کہ وہ صاحبِ عقلی، ایک آنکھ بہت تو غیبت  
نہ ہوگی یا کسی کو نبیسا، اول سے تو غیبت ہوگی، دوسرے یہ وقت کہتے تو غیبت نہ ہوگی۔  
مسئلہ اگر ایک شخص کو ذکرِ نیک جو عفت کا ذکر ہو، تعینِ ناشی اس مشایوں کے کہ فلاں  
شہ کے آدمی برکت فریق اور مکار ہوتے ہیں، فلاں گادوں کے آدمی ہو قوت ہوتے ہیں تو  
غیبت نہ ہوگی (درمستار)

مسئلہ اگر شخص معین کی غیبت کرے اور نام نہ لے تو غیبت نہ ہوگی مگر جو اس طرح ذکر کرے  
اس سے وہ شخص معین ہو جائے، مثلاً کہ قادیانی شہر یا کوئی شہر ایسا ہے اس طرح ذکر کرے



لیکن حاضرین میں سے کون جانتا ہو کہ فلاں کا ذنب ہے تو غیبت ہو جاوے گی۔  
 مسئلہ غیبت کے گنہگار ہونے کی صورت تو یہی ہے کہ جب کسی غیبت کی ہو اس سے  
 قصور اپنا معاف کر دے۔ ایک حدیث ضعیف میں بروایت یحییٰ بن حنفیہ حضرت انس بن مالک  
 سے یہ بھی روایت ہے کہ اگر کسی سے کسی کی غیبت کی ہے اس کے لئے استغفار کرے اور  
 یوں کہے "اللہم اغفر لہ ذل یا رسول اللہ" میں اور اسے یہی جس کی غیبت کی ہے اور  
 حضرت مجاہد سے یہ روایت ہے کہ جب کسی غیبت کی ہے تو غیبت کرنے والے کو اس کے  
 سے دعا ہے کہ اس کا گناہ معاف ہو۔

## جھوٹ کا بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں انما یفتری الذناب الذین یؤمنون جھوٹ بات دہی لوگ ہمارے  
 میں جو ایمان نہیں رکھتے۔ امام احمد و یحییٰ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا کہ یہ شخصیت سہمان آدمی کی عادت ہو سکتی ہے سولے خیانت اور جھوٹ کے یعنی  
 یان اور خیانت اور جھوٹ میں نہایت ضد ہے یان کے ساتھ جھوٹ اور خیانت جمع نہیں  
 ہو سکتی مشکوٰۃ

تیسرے میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پھر دو تم سچ کو یقیناً پر ہریت کرنا  
 بہت خوف نہو کاری کے اور نیکو کاری پر چو پاتی ہے جنت کو اور ہمیشہ آدمی سچ بولتا ہے اور دھبہ نہ  
 رکھتا سچ کا یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک صدیق کہلایا جاتا ہے اور بچتے رہو تم جنوں سے  
 یقیناً جو سچ بولتا ہے ظن بد کاری کے اور بد کاری پر چو پاتی ہے ظن ویش کے اور ہمیشہ  
 آدمی جھوٹ بولتا ہے اور قصد کرتا ہے جھوٹ کا یہاں تک کہ لایا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے  
 نزدیک بڑا جھوٹا (مشکوٰۃ)

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی جھوٹ بولتا ہے فحشہ  
 اس سے کوس بچو دور ہو جاوے بسبب بد جھوٹ کے جو اس کے منہ سے نکلتی ہے مشکوٰۃ  
 اور صحیح بخاری میں ہے ایک حدیث طویل میں ہے کہ اپنے بیان فرمایا ہے جبریل علیہ السلام

کالیجانا آپکو خواب میں اور چند عجائبات کا دیکھنا کہ حضور نے دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہے اور ایک شخص کھڑا ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایک بوسہ یا آئینہ ہے اُس آنکڑے کو اُس بیٹھے کے منہ میں ڈالنے ایک طرف کاٹھ اُسکا چہرہ تباہ پشت تک چہرہ اُس آنکڑے کو نکال کے دوسرے کھلے میں ڈال کر اُسکو بھی پشت تک چہرہ تباہ اور تنی ویر میں پہنکھ اسکا بھر جاتا ہے اور ویرت ہو جاتا ہے پھر وہ آنکڑا نکال کے اُس کھلے میں ڈالتا ہے اور پھر اُسی طرح کرتا ہے حضور نے دریافت فرمایا کہ یہ کون ہے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل نے بوقت شش جمعہ عجائبات کے بیان کیا کہ یہ کذاب ہے کہ جھوٹ بات کہتے ہیں اور اُسکی جھوٹی بات عالم میں مشہور ہو جاتی ہے تو اُسکو قیامت تک ایسا ہی عذاب ہوگا (مشکوۃ ص ۱۲)

امام مالک سے روایت ہے کہ حضور سے عرض کیا کہ مسلمان کیا بڑا ہوتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں عرض کیا گیا کیا تجھل ہوتا ہے ارشاد فرمایا ہاں عرض کیا گیا مسلمان کذاب ہوتا ہے ارشاد فرمایا نہیں (مشکوۃ ص ۱۲)

جھوٹ بولنا بعض صورتوں میں مباح و جائز ہے بعض صورتوں میں واجب ہے اور اس کے ایک ضابطہ درختہ مارلیونہ مطبج بمبھانی کے حاشیہ پر لکھا ہے یہ ہے کہ جس مقصود محمود تک رسول صدقہ رکذب دونوں سے ہوسکے وہاں پر تو بیچ بولنا واجب ہے اور جھوٹ حرام ہے اور جس مقصود محمود تک وصول نہ ہو کذب ہوسکے وہاں جھوٹ بولنا مباح ہے اگر اُس مقصود کی تکمیل مباح ہو اور اگر اُس مقصود کی تکمیل واجب ہے تو جھوٹ بولنا بھی واجب ہے مثلاً کوئی معصوم کو لے کر سے چھپ گیا اور وہ ظالم اس کے قتل اور یراکا زادہ کرتا ہے اور اسکو معلوم ہو کہ فلاں جگہ چھپا ہے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور دینت میں ہی اور نیز غلامی دینی بھی نہ لے کر لے کر جن صورتوں میں جھوٹ بولنا مباح ہے اُس سے یہ مقصود نہیں کہ میرے جھوٹ بولنے بد اثر اور کدائی ایسی بات کہ جس سے کہ جو جھوٹ اور سچ دونوں کو تو ہم ہو اور ہر ایک حکم سچ کی ہو۔ مثلاً کسی شخص سے کھانے کیلئے کہا جائے اور وہ کھانا حرام ہے تو یہ کھانا کھانے میں کد چکا ہو اور اس کے کھانے چکا ہو حال نہ بھی کھانا کھایا ہو تو ایسی طرح جھوٹ بولنا چاہئے۔



اب ہم سوالت کے لئے چند صورتیں پیش کے طور پر لکھتے ہیں جن میں جھوٹ بولنا جائز ہے  
 (۱) کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کیلئے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا  
 بے عزت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گھر میں چھپ رہا ہو اور ظالم اس سے  
 پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گھر میں نہیں ہے۔ اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال  
 اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اس مال کو غصب کیا چاہتا ہو تو یہ شخص کہہ دے کہ وہ مال  
 میرے پاس نہیں بلکہ ایسی صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور پس بولنا ناجائز ہے اور  
 اپنی جان اور مال اور آبرو بچانے کے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف  
 ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لے سکے اور زیر سے دوستی ہو تو اسے قتل کر لیا اور اس کو چھپے اور حقیقت  
 میں زیر سے اور اس دوستی ہو تو اسے قتل کر دینا چاہئے کہ مجھے دوستی نہیں سہی  
 یہ جاننا کہ اگر ظالم میرے مال پر مطمئن ہو گیا تو مجھ کو اپنے مال کو نہ ہلا دے اور کہہ دے کہ میں نہیں  
 (۲) بڑا گناہ چھپانے کے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے اگر جبکہ وہ گناہ کا جائز نہیں مثلاً کسی شخص سے زنا  
 واقع ہو اور کوئی شخص اس سے دریافت کرے تو یہ کہہ کر نہیں گیا اور نہ انہما گناہ کا ذکر سرگت نہ کرنا حکم  
 اللہ و روایت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے حق تعالیٰ سے منع کیا  
 پھر وہی سے کوئی کام ایسا ہو جائے کہ چھپائے اسے خدا کے پردہ سے (عق)

(۳) روز سہ ماہی میں صبح کرینے سے جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جائے دوپہر کا نماز بیان  
 کر دے اور دھرم دینا چاہئے کہ اپنے قصور اور گناہوں سے اور کسی طرح کی باتیں کہیں جس سے حق تعالیٰ کو جانتا  
 اور دوسرے کے سامنے جا کے بھی ایسی ہی قسمیں کرے حالانکہ انہوں  
 نے ایسی باتیں نہ کی ہوں بلکہ ایک سے دوسرے کو گناہ تو دیا جھوٹ بھی جائز بلکہ موجب بدروغ  
 منہایت آمیزہ اور راستی فتنہ آمیز سے ایسی ہی صورتیں دیں۔ صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ  
 نے ارشاد فرمایا وہ شخص جو درمیان آدمی کے صلح کرے اور کچھ بھلی بات نہ کہے اس سے بدروغ  
 (۴) بڑی میں شہر کے دو دروازے کیلئے جھوٹ بولنا جائز ہے صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
 انہو رب خدا یعنی لڑائی میں ایک طرف اس سے اسی قسم کا جھوٹ مراد ہے جس سے دشمن کو اور دیکھ  
 اسپر غائب چائے اور عمدہ مکتبی ناجائز ہے (۵) شوہر کو دوسرے خدا مند کرنے زوجہ کو دوسرے





## جھوٹی قسم اور جھوٹی گواہی کا بیان

صحیح بخاری میں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہت بڑے گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی کو شریک کرنا اور ماں باپ کی، فرہانی کرنا اور قتل، جی و جھوٹی قسم و حدیث میں اس مقدمہ پر مذکور غموس وارہ و اس سے مراد یہ ہے کہ ایک بات نہ جھوٹی ہو اور قسم لگا کر بیان کرے کہ وہی ہے غموس کے معنی میں غوطہ دینے والا۔ جھوٹی قسم آدمی کو کفر میں غوطہ دیتی ہے اور جہنم میں غوطہ دیتی اس حدیث سے ثابت ہے کہ جھوٹی قسم غموس ہے مشکوک

صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یقین و یسویں سے حق تعالیٰ نہ ظلم کرے گا و نہ نظر رحمت سے دیکھی کیا یک و دو اپنے دسے ہوئے پر احسان رکھے و نہ سزاوارہ جو اپنے مال کو جھوٹی قسم سے رو روئے تیسرے پر غلام کا ٹکڑے، یعنی ٹخنوں سے نیچے، مشرق و مرجھین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جھوٹی قسم مال کو بکو، یعنی ہر کرب کی برکت کو کھودتی ہے، مشرق

فت اکثر دو کا مذکور اس فی حدیث جھوٹی ہے کہ سود و فروخت کرنیکے وقت جھوٹی قسم کھایا کرتے ہیں ان دونوں حدیثوں میں سی ہا ذکر ہے۔

اور حدیث صحیح میں آیا ہے یہی بن ابی جحاف نے اللہ یا ربہ یعنی جھوٹی قسم کھانے کو دیرن آتی ہے اسباب شامت اور وہ جھوٹی قسم کے گھسے گھر ویران ہو جاتا ہے، چنانچہ حدیث ثناء ولی اللہ صاحب

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جھوٹی قسم لگے کسی سے سب کچھ جاتا ہے، مال سے زیورے تو قیامت کے دن حق تعالیٰ اسے سزا دے گا جب وہ جہنم کے اندر آئے گا اس پر خطبہ پڑھا جائے گا اور حضور ﷺ اپنے غم کی تشریح کئے یہ تیرہ بھی ان اذین بستان و جہد اللہ و یما حہ سنا قیلا اولئک لاجزق لھم فی رزق و لا یکنھم اللہ و لا ینظر فیھم و لا یغفر لھم و لا یرکھم و نہ عذاب ایہ تمسوا غموس، یعنی یقیناً جو مال معاوضہ حقیر یعنی نفع و زینت سے بہت ہے میں بھابہ اس غم سے جو اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اور بھابہ اپنی











یا نعت جنت جو شخص مجید سی کاٹا ہر کرے کسے نوبت میں جنت کی مشکوٰۃ اور  
حدیث صحیحہ و پر منقول ہو چکی کہ نعت میں جنت رزق منافی کا حرج ہے۔ اور بھی حدیث  
میں بروایت بیہقی آیا ہے لا یموت من لا امانۃ لہ یعنی یہ نعت نہیں اس شخص کا جس میں نعت  
نہیں، مشکوٰۃ، وقال العارف الرومی سے

تا تو انی پیش کرے کشتائے ساز	ہر کسے میں در مکن زنب و ساز
جو کج سہارت نہاں در دل بود	آن مراد است زود تری نعل بود
کفایت پیغمبر کہ ہر کو سر منت	زود گردد ہر مراد خویش جنت
و نہ چوں آمد ز میر نہاں شود	سزا و سزا بہر حق ہستاد شود
ز رو نفع و گر نبودند سے نہاں	ہر درویش کے پانستند سے نیر کاں

مسئلہ اگر کوں شخص کسی مسئلہ کے مافی قلم یا بنے ابرا کرے گا یا اور کچھ لکھے گا تو وہ  
وہ اس مسئلہ سے بقیہ محفوظی کسے یہ بات ذکر کر دی جائے تو یہ بات جہاں

## دور و یہ ہونے کا بیان

دور و یہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دونی لغو کے سامنے ہر ایک سے اسی کی ہی بات ہے۔

جیسا کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ یاد رکھو تم پر سب دیوبند ہیں اور تم سے

دن دور و یہ نوجوان لوگوں سے ان کی ہی بات ہے۔ ان لوگوں سے اتنی ہی بات ہے۔

اور رومی نے ملامت کی ہے کہ جناب رسول اللہ سے فرمایا جو دنیا میں دور و یہ ہو

قیامت میں اس کی دوزخ میں ہوگی آگ میں

مسئلہ جو آدمی دوسرا نوا میں صبح کرے کسے نوبت میں جنت کی مشکوٰۃ اور

مسائل کتب میں ہم بیان کر چکے اس دور و یہ ہونے کا گناہ نہ ہوگا۔

عہد چنانک ہو سکے کسی کے دور و یہ نہ ہو کسی کے دور و یہ نہ ہو کسی کے دور و یہ نہ ہو

اسی میں رہتا تو وہ دجلہ کا صاب ہوگی چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

پھر پھر وہ دیکھو اور دیکھو میں پوشیدہ ہوا ہے تو یہ دور و یہ ہونا ہے۔

یہ میں نے نہ دیکھا تو میں نے نہ دیکھا یہ دور و یہ ہونا ہے۔

شعر کے پیران میں

صمیمین میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ بیشک وہ بات جو جانے پہچانے کی قوم میں  
پہلے کہے گئی ہو تو وہ سب بات ہے۔ بات سے کہ جو بہت شہرت و مشہور

وہ بھی صحیح مسلم میں ہے کہ جو سعید خدری نے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ کے ہمراہ  
عصر میں چلے جاتے تھے کہ ایک بار نبی پاک شاہریش آیا کہ شعا پر تھا اٹنی اس روئے  
مہوش نہ شعا پر بیٹھا ہو پہ جاتا تھا حضور تک قریب کہ پڑو شیطان کو **ف** شعر میں مدح  
مستغولی کہ بیشتر اوقات میں صرف یہاں اور خدا کا ذکر اور مودنی کا خیال نہ رہتا مذموم  
بے اسی طرح کہ شرعاً منع و سنت شیطان فرمایا۔

مستملہ شعر ایک کلام میں ہوتا ہے کہ نام بتا کر مضمون چھپا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر نہ ہو تو قابلِ احتراز ہے۔ چنانچہ دقطنی سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شعر کلام ہے، چھپائیں اس سے اچھا ہے اور بڑا اسی سے بُرا ہے، شکوۃ، غنی جو باتیں شعر میں اچھی ہیں غم میں بھی اچھی ہیں اور جو شعر میں بُری چیزیں ہیں غم میں بھی بُری ہیں۔

مستملہ مبالغہ اور اس قدر در تشبیہ مشبہ یہ امن اور ملشوق کا منہ مثل چودھویں رات کے چاند کے ہے اور مدوح کا گھوڑا فلک کا فایا کہ زیادہ سیر کرتا ہے یا گھوڑا تیز روی میں لہا ہے۔ چاہئے نظم میں بھی اور شعر میں بھی اور اس کے جھوٹ کا کنہ لازم نہیں تا بحقیقت مبعوث کی یہ ہے کہ سنتے واس کو اس سے ایک خط مر موعوم ہو اور ایسے کلام کو تہ نفس جانتا ہے و حقیقی معنی میں یہ حدت تعریف منسوب ہے اور اس طرح کی جہات میں حدیث میں بھی کی ہے جناب رسواں سے اسے حدت ابو طلحہ نے لکھوئے کو دیا ثریا جیسا کہ صحیح بخاری میں

سچی اور تکلف کا بیان

سہی گئے ہیں تاسی بند کی کو یعنی قافیہ دا جب رت ہوں اور الکلفت سے دہرنا ہوتا ہے کہ  
میں سم میں رہا جب اب رسول اللہ فرمایا اے ہاتھ متھنوں تنہا چھوٹی ہاتھ





اپس کی اور نہ بڑے لقب رکھو۔

**ف**ات میں قی قی تعالیٰ نے اس بات سے فرمایا کہ کوئی کسی سے مستحکم کرے اور نہ کسی سے بزدل کرے خدا کے نزدیک کا حال معلوم نہیں ہے کہ کون اچھا ہے شاید کہ وہ حق مستحکم کرتا ہے وہ بہتر ہو سکتا ہے بڑی تباہی کی بات ہے۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ اپنی جانی سے جھگڑنا نہ کر اور نہ ٹھٹھکا بازی کر اس سے اور نہ ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے مشکوٰۃ

اور یہی قی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ آدمی بعضا کل کہتے ہیں اسلئے کہ لوگ اس سے نہیں بڑبڑاتے اس کلمہ کے گروہ میں ہے زیادہ تر وہ اس سے جو دریا زمین اور آسمان کے ہے (یعنی گروہ ہے طیف روزش کے اور زیادہ دور ہو جاتا ہے رحمت الہی سے ہفتہ روزی آسمان اور زمین کے) مشکوٰۃ

**س**لمہ مذاق اور مزاج سے یہی بات کہتی ہیں کہ کسی کی بیوقوفی اور بزدلی سے بڑا ہونا بے سادہ قلب کیلئے جائز ہے اس طرح کا مزاج جناب رسول اللہ سے بھی منتقل ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ سے ایک شخص نے سواری مانگی حضور نے فرمایا میں اپنی کابچہ تیری سواری کیلئے دوں گا اسنے کہا کہ یا رسول اللہ میں دشمنی کا بچہ نہ رہا کی کر دوں گا حضور نے فرمایا کہ اونٹ یا اونٹنی کے بچے نہیں ہوتے اور کیلئے ہوتے ہیں۔

شرح السنۃ میں ہے کہ ایک شخص گاؤں کا رزاہر بن حرام جناب رسول اللہ کے لئے گاؤں کے تھنے مایا کرتا تھا۔ اور حضور شہری چیزیں اسے خرید دیا کرتے تھے اور حضور نے فرمایا کہ رزاہر بن حرام! یہاں ہے اور مجھ کے شہری ہیں اور حضور اس سے محبت فرما تھے تھے اور وہ سیاہ تھا مگر ایک روز جناب رسول اللہ بڑے تشریف لائے اور رزاہر چلا اپنا سودا بیچ رہا تھا حضور نے تھپے سے جا کر سنی دیا وہ دیکھتے دیکھتے گئے چھوڑا مجھے کون بت پھر نہ بچے کے لئے اپنی ناواقفی کو جناب رسول اللہ کے سینہ مبارک سے خوب چنپ دیا حضور نے فرمایا کہ لوگوں کو بتا دے کہ رزاہر نے کہا کہ اگر حضور مجھے فروخت کرینگے تو قیمت بہت کم پڑے گی قی نے مناسبت سے فرمایا کہ خدا کے نزدیک تم کو قیمت نہیں ہو مشکوٰۃ



# باب شہد کی مکھی اور چیونٹی اور مکڑی اور ریم کی کڑی اور مکھی وغیرہ کی پیدائش کی حکمتوں کے بیان میں

قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ وَمَا مِنْ دَآئِبَةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ تُظِلُّ بِجَنَاحِیْہِ الْاُمَمَ  
اَمْثَلًا لِّکُمْ مَا فَرَضَ فِی الْکِتَابِ مِنْ شَیْءٍ ثُمَّ اِنِّیْ رَہِیْمٌ یُّحْشِرُکُمْ حَتّٰی تَعْلَمُوْا حَقَّ تَعَالٰی فَرَمَاتے ہیں  
کہ زمین میں چلنے والی تمام چیزیں اور جو پرندے کہ اپنے بازوؤں سے اڑتے ہیں وہ سب  
تمہاری طرح (خدا کی مخلوق اور مختلف امتیں میں ہم نے کتاب رُوح محفوظہ میں کسی  
چیز کو نہیں چھوڑا بلکہ سب ذکر اسمیں موجود ہے) پھر سب کے سب پروردگار کی طرف  
جمع کئے جائیں گے۔

۷۵

چیونٹی، عزیز من! چیونٹی کی پیدائش کی حکمتوں میں غور کرو اور دیکھو کہ روزی جمع کرنے  
کے لئے خدا نے اُسکے دل میں کیا بات ڈال دی ہے کہ وہ لشکر کی طرح جمع ہو کر اسمیں ایک دوسرے  
کی امداد و معاونت کس طرح کرتی ہیں اور یہ بھی دیکھو کہ وہ آئندہ کے لئے اپنی خاک  
کا، سب ان کے سطح جمع کرتی ہے تاکہ جس زمانہ میں سخت سہری یا سخت گرمی کی وجہ سے  
وہ باہر نکلے کام کرنے سے عاجز ہو جائے اُسوقت وہ جمع کیا ہوا (خزانہ) اُسکے کام  
آئے۔ اور خدا نے پلٹے رہنے میں خدا نے سکو ایسی ہوشیاری عطا کی ہے جو کہ وہ  
اندیشہ و انجی مہین لوگوں میں بھی نہیں پائی جاتی چنانچہ آگے اسکی تفصیل مذکور ہوگی  
حتیٰ کہ تم نے دیکھا ہوگا کہ جب ایک چیونٹی اپنے بوجھ کے اٹھانے سے عاجز ہوتی یا سہر  
مشقت زیادہ ہوتی ہے تو دوسری آکر اسمیں امداد و اعانت کر دیتی ہے تو سب طرح  
آدمی ایک دوسرے کی امداد ایسے کام میں کیا کرتے ہیں جو بدوین اعانت کے  
نہو سکتا ہو اسی طرح چیونٹی بھی غذا کے منتقل کرنے میں یک دوسرے کی امداد کرتی رہتی  
ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے اُسکے دل میں یہ بات ڈال دی ہے کہ وہ زمین کے اندر سوراخ  
کر کے اپنا گھر بناتی ہے جسکے لئے وہ سب سے پہلے مٹی باہر نکال شروع کرتی پھر اپنے

گھر میں دانہ وغیرہ جمع کرتی ہے اور جس دانہ سے وہ اپنی غذا حاصل کرتی ہے اُسکو توڑ کر چند حصے کر کے رکھتی ہے تاکہ ایسا ننوکہ زمین کی تراوٹ پا کر وہ جہم جاسے اور اُگنے لگے تو (بتلاؤ کہ) یہ بات اُسکی طبیعت میں کیا خدا سے رحمن و رحیم کے سوا کوئی پیدا کر سکتا ہے (ہرگز نہیں) پھر جب کبھی دانہ کے اوپر تری اور نمی کا اثر پہنچتا ہے تو وہ اُسکو اپنے سوراخ سے باہر نکال کر پھیلادیتی ہے تاکہ خشک ہو جائے (اور نمی پا کر اُگنے اور جنم کے قابل نہو جائے) پھر (ایک ہوشیاری خدا نے اُسکو یہ دی ہے کہ) وہ ہمیشہ اپنا گھر اونچی جگہ بناتی ہے کیونکہ اُسکو سیلاب سے اپنے غرق ہو جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔

شہد کی کھی اسکے بعد شہد کی کھی میں غور کرو اور دیکھو کہ حق تعالیٰ نے اُسکے دل میں کیسی کیسی عجیب باتیں حکمت کی ڈال دی ہیں۔ ایک عجیب حکمت تو یہ ہے کہ باری سبحانہ و تعالیٰ نے اُنکے لئے ایک رئیس (اور بادشاہ) مقرر کیا ہے کہ سب اُسی کے پیچھے چلتی اور اپنی غذا حاصل کرنے کے لئے اُسکے ذریعہ سے راستہ معلوم کرتی ہیں۔ پھر اگر کسی وقت اس بادشاہ کے مقابل کوئی دوسرا بادشاہ اُسی کی جنس سے ظاہر ہوتا ہے تو ان دونوں میں سے ایک اپنی مقابل کو مار ڈالتا ہے اور اس میں جو حکمت ہے وہ ظاہر ہے کہ دو بادشاہوں کی وجہ سے جماعت کے افتراق کا اندیشہ ہے کیونکہ جب دوسرا دار ہونگے اور کسی وقت ہر ایک نے جدا جدا راستہ (اپنے چلنے کیلئے) اختیار کیا تو شہد کی کھیاں دونوں کے پیچھے کچھ منقسم ہو جائیں گی اور اس سے جماعت میں تغریق ہوگی اسلئے خدا نے اُنکے دل میں یہ بات ڈالی ہے کہ دو بادشاہ جمع نہیں ہو سکتے اور کبھی جمع ہو جاویں تو ان میں ایک دوسرے کو قتل کر دیتا ہے) پھر خدا نے اُسکے دل میں یہ بات ڈالی ہے کہ وہ پھولوں کی بطوریں چوستی رہتی ہے پھر اُسکے پیٹ میں پونچر شہد بجاتا ہے پھر اس لشخیر سے بندوں کو جو کچھ منافع ہمالیہ پر پہنچتے ہیں وہ تو مہموم ہی ہیں کہ پیٹنے کیلئے شہد جیسی چیز ان کو حاصل ہوئی جس میں خدق کیلئے بہت بڑی شفا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے خود اُسکو شفا فرمایا ہے اور ان میں بندوں کیلئے غذا بھی ہے اور لذت میں بھی اور ان میں شہد کی کھیوں کیلئے بھی غذا ہے اور انکی غذا کے بعد اتنا زیادہ حصہ فی ضل بچتا ہے کہ بنی آدم کے بھی کام آتا ہے جیسا کہ دودہ حقیقت یہ



جانوروں کی اولاد کیلئے غذا بنانا کر پیدا کیا گیا ہے اور جو اُن سے بچتا ہے اُس میں اس درجہ برکت اور کثرت ہوتی ہے کہ بنی آدم بھی اُس سے نفع حاصل کرتے ہیں۔ پھر ذرا اُس موم کی حکمت میں بھی غور کرو جو شہد کی مکھی کے پیروں میں رہتا ہے (جس کی حکمت یہ ہے) کہ وہ اُس میں شہد کو جمع کرتی اور حفاظت سے رکھتی ہے اور شہد کی حفاظت کیلئے موم (کے چھتہ) سے بہتر تم کوئی برتن نہیں پاسکتے۔ پس تم سوچو تو کیا اس مکھی میں شہد کی شاموم کو جمع کرنے کے لئے علم و قدرت (خود بخود) پیدا ہوگئی یا اُس میں ایسی معرفت (اور دانائی) ہے جس نے اُس کو یہ بات سکھا دی کہ شہد موم کے اندر رہ کر زمانہ دراز تک محفوظ رہ سکتا ہے اور اسی لئے وہ ہمارے دل اور درختوں میں ایسی جگہ گھر بنا کر رہتی ہے جہاں شہد کی پوری حفاظت رہے اور خرابی ہو سکے۔ ہر بیوقوف سے بیوقوف سمجھ سکتا ہو کہ یہ باتیں مکھی میں از خود نہیں ہو سکتیں بلکہ ضرور کسی حکیم نے اُس کے دل میں یہ باتیں ڈالی ہیں فسیحان العلیم الحکیم پھر اس پر بھی نظر کرو کہ شہد کی مکھی اپنی غذا حاصل کرنے کے لئے دن میں نکلتی ہے اور شام کو اپنے چھتہ کی طرف ایسی حالت میں لوٹ جاتی ہے کہ اُس کے پاس اپنی غذا بھی ہوتی ہے اور اس سے زیادہ بھی رہتا ہے۔ وہ زیادہ حصہ فضلہ بن کر شہد ہو جاتا ہے اور وہ اپنے چھتہ کے بنانے میں ایسی حکمت کا مہیتری ہے کہ ہمیں مختلف درجے بناتی ہے ایک درجہ میں شہد جمع کرتی اور اُس میں پوری طرح اس کی حفاظت کرتی ہے اور دوسرا درجہ شہد کے درجہ سے ذرا فاصلہ پر بناتی ہے اُس میں بول و براز کرتی ہے اور اس کے سوا اور بھی بہت سی حکمتوں کی مدعا یہ کرتی ہے جن کا علم حق تعالیٰ و بچانہ کے سوا کسی کو نہیں۔

مکڑی [مکڑی کی حالت میں نظر کرو اور اُس میں جو حکمتیں رکھی ہوئی ہیں ان کو سوچو (دیکھو) حق تعالیٰ نے اُس کے بدن میں کیا ایسی رطوبت پیدا کی ہے جس سے وہ اپنے رہنے کے واسطے جالافتی ہے اور وہ اُس کے شکار کے واسطے پھندہ کا بھی کام دیتا ہے اور حق تعالیٰ نے اُس کی غذا کے دو حصے میں ایک حصہ سے اُس کے بدن کی تربیت ہوتی۔ دوسرا حصہ سے یہ رطوبت پیدا ہوتی ہے (جس سے وہ جالافتی ہے) جس کو وہ پھندے کی طرح بناتی ہے اور اس پھندے کے ایک گوشہ میں اُس کا گھر بھی ہوتا ہے جو اتنا وسیع ہوتا کہ اُس میں

اُسکا بدن غائب ہو جاتا ہے (تاکہ شکار کو نظر نہ آئے) اور وہ دھوکہ کھا کر جال میں پھنس جاتا ہے) اور وہ جال باریک باریک تاگوں کے مشابہ ہوتا ہے جو کہ کھمی اور مچھر وغیرہ کے پیریں لپیٹ جاتا ہے (جس سے وہ اُسی جگہ مقید ہو جاتے ہیں) پھر جب مکڑی کو اُسکا احساں ہوتا ہے کہ کوئی چیز اُسکے جال میں پھنسی ہے تو وہ بہت جلد اُسکی طرف دوڑتی اور مضبوطی کے ساتھ اُسکو پکڑ لیتی پھر اپنے گھر میں لوٹ جاتی ہے اور ان حیوانات کی رطوبت میں سے جو کچھ اُسکو ملتا ہے اُس سے اپنی غذا حاصل کرتی ہے۔ اور اگر اس وقت اُسکو غذائی ضرورت نہیں ہوتی تو وہ اُسکے ہاتھ پیر باندھ کر ضرورت کے وقت کیلئے رکھ چھوڑتی ہے پس غور کرو کہ حق تعالیٰ نے غذا حاصل کرنے کے لئے اُسکو کیا اسباب ذرائع دئے ہیں کہ ان سبب آدمی غور و فکر و تدبیر سے حاصل کرتا ہے خدا نے اُسکو بدون فکر و تدبیر ہی کے عطا کر دئے جس سے اُسکی رستی معیشت اور روزی پونچا نامقصود ہے اور نیز یہ کہ تم انہیں غور کر کے سمجھ جاؤ کہ ان تمام باتوں کی تدبیر حق تعالیٰ ہی کرتے ہیں۔

۷۸

**ریشم کا کیر** پھر دیکھو حق تعالیٰ کی عجائبات قدرت میں سے ریشم کا کیر بھی ہے اور اس میں وہ وہ باتیں پیدا کی ہیں جن سے حیرت ہوتی اور انکو دیکھ کر خدا یاد آتا ہے اور یہ کیر محض انسان کی مصلحت اور اُسی کے منافع کیلئے پیدا کیا گیا ہے (اب اسکے عجائبات سنو) چنانچہ جسکے بدن سے ریشم پیدا ہوتا ہے اول بیضہ کی صورت میں اُسکی پرورش کی جاتی ہے یہاں تک کہ جب سنو گرمی پونچتی ہے تو وہ چیونٹی کی برابر کیر اُتار دیتا ہے پھر اُسکو شہتوت کے پتوں پر رکھ دیا جاتا ہے جس سے وہ غذا کھاتا اور پرورش پاتا ہے پھر وہ اس طرح غذا حاصل کرتا ہے کہ یہاں تک کہ اُسکا جسم پھول جاتا ہے تب وہ اپنے اوپر سے ریشم کا خول جدا کر لے لے اور اُس طرح ریشم اپنے بدن پر سے اُتارتا رہتا ہے یہاں تک کہ اُسکا جسم فنا ہو کر ریشم کا خول باقی رہ جاتا ہے اور وہ خود مردہ بیان ہو جاتا ہے جس میں حیات کچھ نہیں ہوتی۔ پھر دیکھو چونکہ حق تعالیٰ کو اُسکی نسل کا باقی رکھنا منظور تھا تو جس وقت وہ ریشم اُتانا ختم کرتا اور اُسکا جسم فنا ہو جاتا ہے اس وقت حق تعالیٰ اُسکو چھوٹے سے پرندوں کی شکل میں بکرہ شہد کی کھمی کے مشابہت میں بدل دیتے ہیں پھر ان کو کسی فرش وغیرہ پر اچھڑا کر جمع کر لیا



# اطلاع

چونکہ رسالہ الاول ادا سالہائے گذشتہ سے برابر ہر ماہ وقت چین  
پر جامعہ خدمت ہوتا رہا ہے جن حضرات کو گاہ بگاہ عہد یک رسالہ کی شکایت  
ہوئی ہو اسکی وجہ محض انکھانہ کی دستبرد اور پوشمین کی غلطی یا تبدیل  
پتہ کی وجہ معلوم ہوئی ہو لیکن ہمال شعبان المعظم و رمضان المبارک  
کے رسالہ میں چند نوائے غیر اختیاری کی وجہ سے تاخیر ہو گئی اور ہر دو سالہ  
یکجائی بدیہ ناظرین ہوتے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ اس سال ہمارے شعبہ  
کے پوسٹماستر صاحب نے پندرہ رسالے روزانہ سے زیادہ دیے ہیں  
انہیں لئے جسکی وجہ سے ایک ماہ تک سلسلہ روانگی برابر جاری رہا  
اسکے بعد وصول زریا واپسی رسالہ کیلئے آخر شعبان تک یہ نہیں معلوم  
ہو سکا کہ کون کون حضرات خریدار رسالہ رہے اور کن کن حضرات  
واپس کیا کیونکہ ایک ایک ماہ بعد روپیہ ڈاکخانہ سے وصول ہوا۔ ان  
غیر اختیاری پریشانیوں کی وجہ سے اس سال یہ توقف خاص ہو رہا  
رسالہ کے اجراء میں واقع ہوا ہے امید ہے کہ ناظرین اس معاملہ میں  
چھو معذور خیال فرما کر معاف فرمائیں گے۔ آئندہ انشاء اللہ  
تعالیٰ رسالہ مابوارجماعہ خدمت ہوا کرے گا۔

مددیں رسالہ

# أصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاق

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناسطہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قہری جینے کی تیسری تاریخ کو انشائے اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی رسالہ مع یوح کے ارٹھانی جزم سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ سے ہے۔
- (۶) سائنس ساجدوں کے جو پیشگی قیمت دافرا چکے ہیں سب حضرت خدیوان کی خدمت میں رسالہ دی جائیگا و رد و اخراج بشری کا اضافہ کر کے ہے کا دیو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں وہ کیوں ہی اجازت نہ دینگے و دوسرا پرچہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دوزخ کو دیکھ کر خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں نکل پرچہ ہے۔ جب رسالہ سے بھیجے جائیگا اور ابتدا سے زیادہ سب جاویں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی جیانی خراجہ بندی نہ ہوگی۔ بڑھ چکیس یا دی پی کی اجازت۔ دوسرا ہر رسالہ کے ساتھ رسالہ ہذا میں رسالہ ہذا کے ساتھ پیشگی قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب السالیفات) مقیم خائف و خندہ چون مدیر کو مع وقت فرہ کر مشکو فرماتی رہیگی۔
- (۱۱) الاصل ادا کے متعلق جہد تحریکات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کھیلے تو بن خندہ یا چلے جو ص حب خدیوان رسالہ میں رہ رہ بانی بت
- سب سابقہ غیر مری ضرور لکھ دیا کریں و نہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھا بھون ضلع مظفر

مسک اس میں تصدیق فرمائی





ایں صحیفہ کا مدشاں ملاؤ نام یافت امداد الطالع نظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت شوال ۱۳۳۵ھ

ببرکت و عا، حکیم الاتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب  
خاتقاہ امدادیہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

پرچہ	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب مدظلہم	۲۰
۲	تربیت السالک	سلوک طریقی	” ” ”	۱۸
۳	تحدیر الانسان	نفس	مولوی اشفاق الرحمن صاحب	۱۹
۴	التوضیح المفید	تسوف	مولوی حبیب احمد صاحب کیرٹوی	۲۴
۵	لباب النعمہ	اسرار الکوان	مولوی غفر احمد صاحب	۳۵

ہم اسکے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک تنقید یا نصف صفحہ دیکھ  
لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا (ہر سال)



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے محبوب ہے کہ جب تم مجھ سے خفا ہوتی ہو تو اس وقت کہ  
 ورنہ ابڑھیں کہتی ہو اور جو وقت خوش ہوتی ہو اس وقت کہ ورنہ ہم کہتی ہو حضرت  
 عائشہ نے فرمایا کہ لا ابھیرا (اسمات جنس باتیں یہی ہوتی ہیں کہ اگر کوئی اور کرے اور  
 داخل ہو جائے بلکہ کھر ہو جائے مگر عاشق صادق جو عشق و علاقتہ محبت سے کرنا  
 سکتے وہ غلو ہوتی ہیں حاصل یہ کہ نہ ہر باتیں بے ادبوں کی سی ہوتی ہیں اور باطل  
 ہوتی ہیں با ادب سے

گرچہ ہاندہ نوشتن شیر و شیر	کار پاکان یاقین از خود و گیر
کہم کہے زابدال حق آگاہ شد	ہماری لحم زیل سبب گمراہ شد
ما وایشاں بستہ خوابیم و خود	گفت یتک ما بشتریشاں بشر
در میان فرقی بود بے منتہا	ایں ندانستند ایشاں از غمی
نہیں شدن تا آن شدن فرقی نہ	صمد و بوجہں در بختانہ رفت

مسجد کی حاضری کی وقت کیا حالت ہونی چاہیے اور اسکا

بیان کہ اس حالت کے حصول پر مایوس نہ ہونا چاہیے

آداب مسجد کو یاد رکھنا اور وہ تشبہ ایسا خیال کرنا چاہیے جیسا کہ حاکم دنیوی کی حضور پر قلب  
 اور جوانی کی حالت ہوتی ہو کہ اسکا مصداق بجاتا ہے

یک شہر زدن غافل از شاہ نباشی شاید کہ نگاہ کند آگاہ نباشی  
 اتن تو ہونا چاہیے اور ایسی حالت اول تو ہر وقت ہو ورنہ حضور مساجد کی وقت تو  
 ضروری ہے اور ہر وقت حاصل ہونا اس حالت کا یوں سمجھا جائے کہ بزرگان پیشہ و  
 ختمہ مولیاں بکوب ہو سکتے ہیں

تو گویا بایداں مشہ بار نیست باکر بیاں کار ادا شوار نیست  
 دیکھئے صحابہ کی کیفیت ادب مسجد کی یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

شخصوں کو جو مسجد نبوی میں بلند آوازی سے باتیں کر رہے تھے تنبیہ فرمائی اور فرمایا کہ اگر تم باہر کے مسلمان ہو تو تمہیں سزا دیتا اتر فغان! صوا نکما فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمیں یہ شبہ نہ ہو کہ یہ حکم عدم رفع صوت مسجد نبوی کے ساتھ ٹھہرے ہو کیونکہ مساجد سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ہیں چنانچہ فلا بقرین مساجد میں آپ کے جمیع مساجد کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہاں مسجد نبوی کا درزیہ ادب ہو گا عذرا میں یہ تو ہے ہی کہ ان مساجد اللہ الہ اور جب اللہ کی ہدایت تو ادب کو بدرجہ اولیٰ مقتضی ہو گا اور جس طرح مسجد قبل ادب ہے ایسے ہی اہل مسجد کا ادب بھی ضروری ہے ورنہ کہ ایسی کوئی حرکت نہ کرے جس سے اہل مسجد کو تازی ہو مثلاً یہ خیال رکھنا چاہئے کہ ایسی جگہ نہ کھڑے ہو جہاں اور آنے والوں کو تکلیف ہو کیونکہ اس میں تکلیف ہے ذکرین کو بھی بڑا اگر جہر جو وقت کوئی اور شخص نہ پڑھ رہا ہو نہ کرنا چاہئے کہ کسی میں خلل ہو گا اور اس کو تکلیف ہوگی اسکی وجہ یہ بھی ہے کہ مسجد میں مجاہد اور شاہزادوں اور

الجنة من جنات میں آنا تکلیف نہ ہونا چاہئے

بہشت آنجا کہ آزار سے باشد + کے بابا کسے کار سے نباشد

۳۸۸

دعا کو آداب ہکا بیان کر دے عام محض معنی ہی مقصود  
بجلا فائے عبادت کے کہ ان کے اندر ایک جہ میں صبر بھی  
ہے اور بیداریوں کو ایک شبہ بجا

وَقَدْ رَجَعْتُ إِلَىٰ عُوْنِي اسْتَجِبْ لَكُمْ رُتَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِي  
سُبْحَانَ حِكْمَتِ جَهَنَّمَ دُخْرَتِ ۵ س بات کے مضمون ہی سے سمجھ میں آیا ہو گا کہ  
مذہب میان تنبیہات متعین ہے اور شاید کسی کو یہ خیال ہو کہ ہم تو دعوت کرتے ہیں  
اسکی نہ توبہ نہیں ہے کہ میں تنبیہ دیتی ہے کیونکہ تنبیہ تو امر



میں ضروری ہو جسکو چاہتا ہو یا کرتا ہو سو ضرورت نہ یہ کیوں ہے کہ باوجود جاننے  
 اور کرنے کے بھی جب دعا کے بارہ میں تغافل برتا جاتا ہے یعنی اسکے ضروری اور ب  
 و شراعت سے بے پروائی کیجاتی ہے تو اسکی غنوم ہوتا ہے کہ نہ جانی ہوئی چیزوں سے بھی  
 بڑھ کر کی قوی حجاب ہی کیونکہ مجھوات میں تو صرف جمل حجاب ہے کہ اسکا رخ ہونا اسل  
 ہے ورنہ جانی ہوئی چیز میں حجاب ایسا معاد کیا جائے تو وہ حجاب زیادہ سخت ہوگی اور یہ  
 کہ یہ تغافل اور قلبک حاشر ہوتا سب عبادت میں قبیح ہے مگر ہا میں اتج ہے وجہ یہ کہ  
 جہاں میں گواہ مل مقصود معنی ہے مگر تاہم ایک درجہ میں صورت بھی مقصود ہے بخلاف  
 اس کے کہ نہیں صرف معنی ہی معنی مقصود ہے اور وہ نیاز و انتقاد و انکسار و خشوع قلب ہی  
 جب یہ بھی ہوا تو وہ دعا کیا ہوئی بیان اسکا یہ بت کہ متناہز ہے کہ قرآن سے اس میں مدد  
 مقصود معنی یعنی توجہ کی اللہ کی صورت بھی مرد اور مطلوب ہے کہ اسکے قبول نہ ہو ہی ہو غنوم  
 ہوتا ہے مثلاً وغیرہ جہت قبلہ۔ وقت یقین رکھتے وغیرہ۔ اب کہ کوئی شخص بغیر حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم و سجد و غیرہ شراعت سے نماز پڑھتے تو گو مقصود معنی توجہ انی اللہ اس  
 میں نہ ہو لیکن نتیجہ حاصل نہ ہو کہ فرماں اس میں ثابت ہو کہ اس میں بھی کسی درجہ یا  
 مقصود ہے اس کے تحقق سے صورت حصول ہو اس میں تشریف سے ان بیہوشوں کا  
 یہ مشعبہ ہی رفع ہو گیا ہو کہا کرتے ہیں کہ ماسب در تو میں نہیں چھڑھا دیکھا پڑھیں معذور ہو  
 کہ وہ مقصود قلب کے معنی اور تقیست ہے نماز کی صورت ظہری کو ع سجد و بھی مقصود  
 ہے۔ دومہ ہی نظیر لیجئے روزہ سے مقصود معنی قوت ہمیشہ کا توڑنا اور محبوب کرنا صعب  
 ہے مگر باریں ہمارے کوئی شخص سحری کو ایسا پیٹ جھکسا کہ لہ اظہا تک سکھ ہو کہ ی  
 نہ لگے تو اس صورت میں قوت ہمیشہ تو کچھ بھی نہیں ٹوٹی مگر روزہ کی چوکھڑاں سے اس  
 پر جوت کو بہت روزہ صحت کیا۔ تیسری نظیر وریشہ روزہ مقصود معنی اس میں اسکا  
 بن کر باریں ہمہ اسکے لئے ایک نسل مقدار یک خاصیت میں بہت سے مقصود ہے۔  
 ایک درجہ میں یہاں بھی ثابت ہو تو ہے کیونکہ اس میں اسکا تو ان دور پہ مقصود نہیں لیا جاتا  
 میں نہ کسی وقت کی شرط نہ زبان عربی کی شرط نہ کسی خاصیت کی شرط نہ کوئی مقدمہ معین نہ

وضو وغیرہ کی قید اس میں صرف عاجزی یا نارسائی اپنی احتیاج کا اظہار اپنے مولیٰ کے آگے  
 پس یہ کافی ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں صورت پر بالکل نظر نہیں یعنی ہی معنی مقصود میں  
 پس اب یہ صرف زبانی دعا کہ آمونہ سارٹا ہوا پڑھ دیا نہ خشوع نہ خشیت نہ دل میں اپنی  
 عاجزی تصور یہ خالی از معنی دعا کیا ہوئی۔

## دُعائیں حضور کی ضرورت اور بغیر حضور کی دعا کی مثال

اس بے توجہی کی مثال تو ایسی ہوئی جیسا کوئی شخص کسی حاکم کھل عرضی دینا چاہے اور اس طور پر  
 عرضی پیش کرے کہ حاکم کی طرف پیٹھ کرے اور منہ اپنا کسی دوست یا رکیطرت کر کے اس عرضی  
 کو پڑھنا شروع کرے وہ جیسے بڑھ لے پھر بار دوست سے منہ منہ کر کے لگے پھر دو جملے  
 پڑھ دے اور ادھر مشغول ہو گئے اب سوچ لینا چاہئے کہ حاکم کی نظر میں ایسی عرضی کی  
 کیا قدر ہو سکتی ہے بلکہ ایسا شخص قابل سزا ٹھیرا یا جائیگا بس یہی معاملہ ہے دعا کا  
 دعائیں جیتک کہ پورے طور پر قلب کو حاضر کر لیں اور عاجزی اور فروتنی کے آثار اُس پر  
 نمایاں نہ ہوں گے وہ دعا دعائیں خیال کیا سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ تو قلب کی حالت دیکھتی ہیں

۳۹۰

مابروں رات گریم و متاں سا      مابروں رات گریم و متاں سا

ناظر متاہیم گرجنا شاع بود      گرچہ گفت لفظ نا حنا ضاع بود

حدیث شریف میں ہے ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم  
 غرض یہ بات پورے طور پر ثابت ہوئی کہ دعا میں حضور اور خشوع ہی مقصود اگر بے اس کے  
 بھی کسی کی دعا قبول ہو جائے تو اسکو یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ خداوند متعال کا مجھ پر ابتدائی احسان  
 ہے دعا کا اثر نہیں۔

## دُعائے مہر میں آیت مام اور حکماء کی ایک جہت

یہ ایک تفسیر تھی مضمون دعا کی آیت کا مضمون سنئے اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اس آیت  
 میں بڑے اہتمام سے دعا کا مضمون بیان فرمایا ہم چنانچہ شریعتاً تصریح فرمائی کہ اذبحکم



حال نہ کہ پہلے سے معلوم تھا کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے مگر پھر اس کو اس لئے ہر فرمایا کہ اس کی  
تاثر نفس میں قوی ہو جائے اور مضمون بعد کی وقعت دلوں میں زیادہ ہو پھر غلط و بیکم  
ارشاد فرمایا اے میں بوجہ انہما ربوبیت کو یا اشارہ ہے دعا کے قبول کر لینے کا اس طور پر کہ  
چونکہ ہم ہمیشہ سے تمہاری پرورش کرتے آئے ہیں حتیٰ کہ بدون تمہاری درخواست کے بھی کی ہے  
تو کیا تمہاری عرض کو درخواست کرنے پر بھی قبول نہ کریں گے نہیں ضرور قبول کریں گے  
ما بنودیم وقت اضاما نبود لطف تو ناگفتہ ما سے شنود

آیت اِذَا اَنْشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذَا اَسْمَأْتَكُمْ اَبْنَاءَكُمْ فَقُلُّوا هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُنَا بِهِيَ  
بے درخواست کی ذکر فرمایا ہے اسکے بعد پیدائش کے بعد کی حالت قابل غور ہے کہ یہ حالت  
ایسی تھی کہ کسی قسم کی تمیز اور شعور نہ ہوتا تھا اس حالت میں اگر تمام دنیا سے حکماء  
مستقرط بقراط وغیرہ اکٹھا ہو کر صرف اتنی ہی تدبیر کرنا چاہیں کہ بچے اور وہ دنیا سے کہ جسے تو ہرگز  
وہ قیامت تک اسپر قادر نہیں ہو سکتے یہ کسی قادر و اہل ہلال کی حکمت اور اسکی رحمت اور  
منانیت پر ہے جسے بچے کو دودھ چوسنا سکھایا جاتا ہے کہ یہ خود طبیعت کا فعل ہے مگر یہ کہ خود  
وہ طبیعت ہی کو بے شعور مان چکے ہیں تو ایسے پر حکمت کاموں کی اسکی طرف منسوب کر  
بے شعوری نہیں تھا اور کیا ہے تیسرا ہوتا ہے کہ بچہ کی اصناف ہر گویا فرماتے ہیں کہ ہر قسم کا  
ہی میں تم ہم سے مانگو اور اسی کی نظیر دوسری آیت میں اصناف ہے دونوں حصوں سے  
النَّاسُ اِلٰی قَوْلِهِ يَعْزَّوْهُ بَصِيْرًا اَهُلًا لَّكُمْ هٰهٰنَا عِبَادُ مَا تُؤْتِيْنَ کہ اُن سے کہا کہ تم اپنی  
طرف مضاف فرماتے ہیں سبحان اللہ کیا رحمت ہے۔

آیت وَلَوْ أَنِ اخَذَ اللَّهُ النَّاسَ خِصْفًا يَدَ يَمِينِهِمْ

اس آیت کے متعلق ایک فائدہ علمی تفسیر یہ سمجھنے کے قابل ہے کہ آیت میں کلمہ "مما" سے مراد  
 برکات و اچے ہلاک کو کہتے مرتب فرمایا ہے اس کی یہ بات کہ سب چیزیں اللہ کے ہاتھ سے  
 پیدا ہوئی ہیں جیسا کہ ارشاد ہے: "كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ قَائِلِ الْأَرْشِ بِجَهْدِ قَيْسِي"  
 چیزیں جو زمین میں ہیں تمہارے ہی ہاتھ سے پیدا کی ہیں خواہ وہ کتنا نفع بخلائے، خواہ وہ کتنا  
 نقصان پہنچائے۔





اور انصارِ جدیدیت، حقیق و بیہ ذیہ کے مانگنے کے وقت بھی تحقق ہے اور نیاز مندی  
خود ایک بڑا محبوب عمل ہے کیونکہ جہاں نیاز مندی ہوگی وہاں کبر نہیں رہیگی اور کبر  
اور خودی ہی بھی بڑا مبغوض اور بڑا اجل ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ارشاد ہے کہ انکیزاء  
ردائی والعظمۃ زاری۔ اور زار سے مراد یہ کہ دونوں میرے دھنک غاص میں  
کہ ہوں دوسرا ان دو وصفوں کا مدعی حق نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت بایزید بسطامی رحمۃ  
اللہ علیہ سے منقول آیتوں سے ایک دفعہ منام میں جناب باری سے عرض کیا کہ  
دلتی علی اقرب الطرق بہت جواب ارشاد ہوا وح نفسك ونقل فی شہری  
رحمۃ اللہ علیہ سے اسٹمن کو یہ خوب فرمایا ہے فرماتے ہیں سے

میان عاشق و معشوق پنجوں میں مل گئی  
تو خود حجاب خودی نظر اڑا ہوا ہے  
گم شدن گم کن کہاں نیست و بس  
گم شدن گم کن کہاں نیست و بس

حاصل یہ کہ خودی کو ہٹا کر کسی کو پہنچنے کی فکر نہ کرنا اور صرف اپنے نفس پر غور کرنا اور اس کو  
مستغرق میں رکھنا اور اس کو سکوت و خاموشی میں ڈالنا اور اس کو سمجھا جائے کہ یہ سب کچھ  
سکے نظر تو روز بروز واقع ہوتے ہیں چنانچہ اس سے فنا الحقیقہ کی توجہ  
اس مشا سے انجی عروج ہو سکتی ہے کہ اگر کسی کو فیروز معشوق ہو اور اس سے اپنے خیال  
میں مستغرق ہو اس حالت میں اس عاشق کو خیال نہیں ہوتا کہ میں خیال کر رہا  
ہوں کسی کو یاد کیجئے اس یا کی صورت ذرا بھی نہیں جانتا آدمی سدا بہرہ ہوتا ہے  
یہ خبر نہیں ملتی کہ میں سوتا ہوں اور گریختہ ہو جائے تو وہ سوتا ہے میرے

## احوالِ عالیہ کے حصول کے مایوس نہ ہونا چاہئے انکے حصول کی شہرا

اور ان احوالِ عالیہ کو سنکر یہ ناامیدی نہ چاہئے کہ جو یہ وقت کب رہے ہو سکتی  
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا وسیع ہے اس کو کچھ دشواری نہیں ہے

تو لگو مارا بیاں شہہ بار نیست باکریمیاں کار ہا دشوار نیست

اہبت ایسے احوال کے حصول کے لئے صحبت طبع کی ضرورت ہو اور صحبت وہ چیز ہے  
کہ دیکھو اندر کیا چیز ہے سفیدی اور زرری کے ہوا میں کچھ بھی نہ تھا مگر مری کے سینے  
سے اٹھیں جان انگئی تو کیا صحبت کا طبع کی اس سے بھی گئی گندی اور یہ موسم بھی نہ کہ  
صحبت تو ایسی چیز ضرور ہے مگر خود وہ لوگ کہ ہمیں شکی صحبت میں یہ راستہ موسم، یہ بے  
سماج سمجھو کہ اب بھی اللہ تعالیٰ کے نیک بندے اس بکث کے موجود ہیں۔

مہوزاں در جست در نشان است خمد و خنی با نمر و نشان است  
دل سے میدان غلب میں آنا چاہئے۔ نری سوکھی۔ دلی آرزو سے کام نہیں آتا۔  
غلب ہوتی چاہئے اور کوشش سے  
گرچہ رخصت نیست در عالم پرڈ خیرہ یوسف دار سے باید دید

یوسف علی نبینا وعلیہ السلام کو کیسا اپنے مولیٰ پر بھروسہ تھا کہ یاد جو دروازے بند ہونگے  
دوڑے اور کوشش کی اللہ تعالیٰ نے دروازے ہی کھول دئے اگر صدق دل سے طلب  
در کوشش ہو تو مقصود ملنے کی یقینی امید ہے۔

روح بجانب رنی دعا اگر دنیا کیلئے ہو وہ بھی عباس کے

غرض حاصل یہ کہ دعا کا نظام دنیا زندگی ہے اور مانو یا نہ مانو یہی حقیقی سون و نیوں جو  
مگر نام ازم کے لئے ہو سب عبادت پر خواندہ ہو جائے اور یہی حقیقی دعا ہے جو دنیا کی  
پیشکش یا سب کے ارباب کا شہرہ بھی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرو

اہل اللہ کبھی اظہار عبادت کے لئے رہبری فی سطور تعینا کر

میرا حوض تار علیہ السلام کی شکایت سن کی ایک طبعیت

شکایت ایک بزرگ دور ہے جسے سہا پہا کیوں روتے ہو فرمایا بھوک لگی ہے



خواب میں حضور کی بیات انجیب ہوئی اس شرف کے حامل ہو سکے وقت شروع فرمایا کہ قرآن مجید میں لفظ مایا یا ما خوب یاد نہیں مگر من غائب ہو کہ مایا فرمایا تھا کہ سیرہ جید ہے اُمیدوار ہوں کہ ترکیب ذکر نفی ثبات سے مطلع فرمایا جاؤں۔ تحقیق کوئی خاص ترکیب نہیں نشست میں سہولت کا لحاظ اور ذکر میں قدر سے خوش بہ کا خیال ہے وہیں۔

حال اور لفظ مایا کے راز سے بھی مطلع فرمایا جاؤں۔

تحقیق عدد تو گنے سے معلوم ہونا چاہیے ارشاد سے ضرورت تجویز کی طرف یعنی لما با مائیں خند کی رعایت چاہتے صرف تشریح پر کفایت نہ کی جاوے اور یہ محض ایک مثال ہے غل نہایت تجویز کی اور مراد عموم ہے واللہ اعلم۔

حال کہیں نہیں نہ غرضیکہ حضرت واما فرستادہ بود میں مضمون کہ حرکت کہ وقت نہ بہ معلوم میشود ہمیشہ محسوس میشود بوقت نماز نہ یادہ تردد یا سماع آن عرضہ ارشاد فرمودہ بود نہ کہ حکایت شخص بیدار شد آں سورہ نزوڈ اکثرے سلمان رفتہ بودم اور بعد میں آں ذکر کبریٰ گفت کہ بیچ ہماری غفلتوں نیست خفیف ہو سکتا میشود کہ اجبار سے مراد شاید۔

تحقیق پس سرایت ذکر مبارکباد۔

حال بکرمہ تعالیٰ لمحوالات جاری است مگر وقت وازدہ تسبیح از چند دفعہ غالب میشود ہر چند کوشش میکنم مگر دفع نمیشود و ذکر نماز چند روز کا سلسلہ وقت وازاں دل پریشان میشود حضور و عافرا باند کہ خدا کے تعالیٰ محبت و معرفت خود عطا فرماید و شوق و ذوق زیادہ گرداند۔

تحقیق دعا میکنم۔

حال از من بیچ نیاید صرف بفضل جبہ اُمید بستم و بر رحمت باری تعالیٰ توکل نمودم سے

یا و ردم از خانہ چیری نخست | کو وادی ہمہ چیز من چیز تست

بفضل تعالیٰ خیریت ارم و خیریت حضرت والا عند اللہ مطلوب۔

**تحقیق**۔ من ہم بخیر ام۔

**حال**۔ ذکر کرتے وقت کبھی کبھی معاصی یاد آجاتے ہیں تو زبان سے لفظ اللہ نکلتا  
و شوار ہو جاتا ہے۔

**تحقیق**۔ علامات کمال توبہ سے ہے۔

**سال**۔ بعد شراغ ذکر قیام و قعود میں اگلا درود شریف کو جی چاہتا ہے اگر اجازت  
موتو پڑھ لیا کروں۔

**تحقیق**۔ ضرور۔

**خیال**۔ بے اختیار خیالات سٹتے کر ہر کام میں بہت نقصان کرتے ہیں خصوصاً  
نماز و پڑھائی میں دفع کرنے میں بہت کوشش کر رہا ہوں لہذا میں اتنا غصہ ہے کہ  
کہ بندہ کی ایسی حالت ناقصہ پر دعا سے فائدہ نہیں۔

**تحقیق**۔ بجائے اُن کو تصدق دفع کرے کہ وہ بے نیانہ دفع ہے کہ اس وقت  
کسی دوسرے امر خیر کی طرف کسی قدر توجہ کے ساتھ توجہ کر دینا دے وہ زیادہ  
از خود منفع ہو جاویں گے و اسیر بھی اگر اُن کا کچھ قبیحہ رہے تو پھر وہ نہیں جاوے  
اس طرح از خود منفع ہو جاوے جس میں فی دہا گتیا ہوں۔

**حال**۔ در العیون و روپ میں دسیات بہت بڑھ گئے۔ بد کسی شے کا مل ک  
اگر نہ رہوں گا و وہ جو تہذیب کا مذہب ہے نہ نکلا ہوا اور یہ بطور اکمل  
آنحضرت میں موجود ہے۔ میں نے کہ تعلیم سے سرفراز فرمایا جاوے اور یہ  
ہی معرفت ہے تقصیر ہے بعد میں بہت برکتی حضور جیت کی درخواست کی جاوے  
مگر سبب کہ ضرور ہو جائے و ریشہ ہے

**تحقیق**۔ میں نے کہ حوترا ہی سے ہمت نہ ہو ایسی شخصیات یا مالکی نقیض  
ہو رہے ہیں کہ یہی ہے۔ وقت و مہلت انہوں سے طالع ایک ہی خط  
یعنی تبراہ و۔

۹۴



حال جس وقت اللہ زبان سے کہتا ہوں تو خلق کے نیچے سے چٹ چٹ آواز آتی ہے اور صبح کو جو کلمہ ذکر کرتا ہوں اس میں اور طرح کی آواز چھن چھن سی قلب سے نکلتی معلوم ہوتی ہے یہاں بہت زیادہ ذکر کے بعد قلب کبھی کبھی متحرک ہو جاتا ہے اور تھکا نہ بھون میں دیکھتا تھا کہ تھوڑا سا ذکر کرنے سے قلب متحرک ہو جاتا تھا۔ تحقیق یہ سب آثار میں سرت ذکر کے مبارک ہو۔

حال۔ ایک روز جس میں غفلت کے حصص زیر مطالعہ تھے اور رات کو حدیث لا نکار و فہرہ عید الہی تھی خواب میں دیکھا کہ روضہ نبی صلعم پر حضرت ہواہوں اور بھی چند آدمی ساتھ میں ہر میوں نے بتلایا کہ یہ مزار مبارک ہے گریہ کی عجیب حالت تھی اور نہایت پر لطف تھی لیکن وہاں روضہ نبوی کی کوئی شان نہیں معلوم ہوتی ایک ٹوٹی پھوٹی چار دیواری کے اندر چند پرانی قبریں بنی ہوئی دیکھیں۔ تحقیق یہ تائید تھی مضمون رخنہذواق قبری عید کی کیونکہ زینت اتحاد عید کے لوازمہ عادیہ سے ہے۔

حال۔ یہاں کے تقریباً سال قریب ختم ہونے کی وجہ سے متغلاال اور مقرہ اضافہ تنخواہ کا وقت بہت قریب آگیا ہے کام محنت اور دیانتدارانہ سے کرنا ہوں افسر متعلقہ بھی نہایت مہربان اور کام سے خوش ہیں لیکن برخلاف اسکے رات کو خواب میں پیار وغیرہ بلندی پر چڑھ کر پستی کی طرف جاتا معلوم ہوتا ہوں خدا جلنے کیا بات ہے۔

تحقیق۔ خواب کا کیا اعتبار پھر اس کی تعبیر دوسری طرح بھی تو ہو سکتی ہے کہ سبکی نسبت فراز کے نرم و سہل ہونی سے ممکن ہے اشارہ ہو سہولت کی طرف جو ترقی میں ہوتی ہے۔

واقف۔ ایک صاحب عالم کا جن کو دو سیکلوں میں اختلاف تھا ایک جمعہ فی القرا جس کے متعلق انہوں نے ایک سال بھی لکھا تھا دوسرا اسکا خیر کے ملوک ہو سنہ میں اور جن کو اس اختلاف کے سبب اپنے بیٹے اہل علم پر

جانیوں سے کشیدگی بھی تھی خط یا جس میں کئی جزو تھے یہاں سے سب اجزاء کا جواب لکھا گیا وہ جدا جدا ذیل میں منقول ہے۔

## جزو اول

اما بعد واضح باد کہ اس احقر نے جو عنایت سے دیکھا الحی والحق نے ایک رسالہ مسی بمفید الامام تحریر کر کے ۱۳۳۵ء میں چھپوایا تھا بعد کو جو نظر غور کیا تو اس میں دو مضمون قابل تلافی و رجوع ہیں ایک یہ کہ اس میں کچھ الفاظ خلاف تہذیب ہیں۔ دوسرے اس میں نفس مسئلہ کے متعلق مضمون خلاف تحقیق ہیں کیونکہ مجھ کو حنفیوں کی حیثیت سے جس کا التزام بوجہ اپنے قابل اجتہاد نہ ہونے کے میں اپنے ذمہ ضروری سمجھتا ہوں، یہ منصب حاصل نہیں کہ میں جواز جمعہ فی القریٰ کا جو کہ مسند حنفی کے خلاف ہے فتویٰ دوں یا اس کو رائج بتلاؤں یا نہ بھجوں حنفی کے دلائل پر جو کہ صحیح ہیں جرح کروں یہ میری غلطی تھی میں اب جمعہ کیلئے مصر کو شہر جا شاہوں لہذا بجناب جلیل اسلام سے التجا ہے کہ جن حضرات کی تذہب سے کتاب مذکور گذرے وہ لوگ با تحقیق اور علمائے حنفیہ کے اسپر عمل نہ کریں بلکہ کسی عالم حنفی محقق سے جانچ کر اسکے مطابق عمل میں لائیں غرض میں اس سال سے رجوع کرتا ہوں۔ (اہل عبادت محبت) تمام تھی یہاں پوری کی گئی یہ جدا تانقل کی گئی ہے۔

## جزو دوم

سوال بموجب ارشاد والا پتہ تفصیل صورت تالیف سک عرض ہے الامداد ۱۳۳۵ء  
تذہب احداث الامدادی صفحہ ۳۴ میں سوال و ساجد سوال کی عبارت یہ ہے  
۱۵ جواب ۱۵ بہت قلیل یصح دالہ اس کا جواب الامداد صفحہ ۱۵، ۱۶  
وہ کہ اس وقت ۱۵۱۵ شروع بہت مقام شبہ جس کی نسبت حضرات رجوع  
کا یہ کہ یہ تالیف یہ ہے میں نے عرض کیا تھا کہ نامک کو احباب بہت کر



و شخص کو شکار کرنے سے اس وجہ سے کہ حضور نے: **حادث الفتاویٰ صغیر** کیا  
تحریر فرمایا ہے کہ یہ دیکھا جاوے گا اس کو پہلے سے اس کا مکیئے متیا کر رکھا تھا یہ  
صورت اولیٰ میں مچلی ملک میں داخل ہو جاوے گی اس تحریر سے خیال یہ ہونا چاہیے کہ جب مچلی  
ملک میں داخل ہے تو حق ماغت بھی حاصل سے اس کی نسبت جو اسے دانا ہونا  
سرفراز کیا جاوے۔

**جواب**۔ یہ نقل بالکل غلط ہے میں نے حقائق جو ع کا ارادہ ظاہر کیا تھا  
نچاؤ اس مضمون صحیح ہی ہو بلکہ اس صورت میں کہ وہ قابل جو ع مور وایت میں سی  
احتیاطیں واجب ہیں سو میرے پاس یہ سالہ اس وقت موجود نہیں مگر جتنی عبارت آ  
نقل کی ہے یہی جواب کیلئے کافی ہے اور وہ جواب یہ ہے کہ متیا کرنے کے یہ معنی  
نہیں کہ کسی قدرتی تالاب کی نسبت نیت کر لی ہو کہ ہم اس کو اس لئے تجویز کرتے ہیں  
کہ جو مچلی اس میں ہوگی وہ ہماری ہوگی یا کسی تالاب کو اس نیت سے کھود کہ جو مچلی  
اس میں پیدا ہوگی وہ ہماری ہوگی سو متیا کرنے کا یہ مطلب نہیں بلکہ اس کے معنی یہ ہیں  
کہ پہلے سے کسی دریا یا تالاب میں مچلیاں ہیں جو غیر مملوک ہیں اور اس کے بعد  
کسی نے ایک حفیرہ اس نیت سے بنایا کہ اس تالاب یا دریا میں سے جو مچلی  
اسکا نذر آجائے وہ ہماری ہوگی یعنی ایسی مچلیوں پر قبضہ کرنے کے قصد سے حفیرہ  
بنایا یہ معنی ہیں متیا کرینکے سواب دیکھئے کہ آپ پہلی صورت میں مملوک سمجھئے ہو یا  
یا دوسری میں تب تو غلط ہے یا تیسری میں تو صحیح ہے۔

## جز سوم

**سوال**۔ عرض سندھ امیر سے کہ بوجہ رشاد جو کہ مقام مراے میں ہے  
فرمایا تھا وہ وہ حصہ میں موجود ہے رشاد کے والد ارساں میں سید کے  
اتھرتہ کہ جائے ضریق پہلے جو رشاد کے نیا نام منسوب ہے  
حضور کوئی دلیل ناقدیہ ہے۔

جواب وہ مضمون بہت مہمل تھا واضح کر دیا گیا۔

سوال۔ الامداد کے کسی مقام میں اعلان کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

جواب۔ آپ خود ان کو لکھئے وہ انکار کریں تو پھر مشورہ لیجئے۔

سوال۔ مضمون دوسرا تفصیل صورت ہے مع السمکت جس میں مضمون سمجھ میں آتا ہے

کہ ہل پوکھ کو اختیار ہے کہ اوروں کو اس میں یعنی اپنے اپنے پوکھ سے میں

شکار نہ کرے دیں کیونکہ مالک نے شکار راہیاں کی غرض سے اپنی واسطے

تیار کر دیا ہے۔

جواب۔ تیار کرانے کے معنی سمجھنے میں غالباً آپ سے غلطی ہوئی ہے

میں نے اسے معنی لکھ دیے ہیں

## جزو چہارم

سوال۔ لابی عرض بخدا م والا یہ ہے کہ احقر نے دو خواب دیکھے ہیں

ان کو بخدا م والا تحریر کر کے تاویل کا اُمیدوار میں بار اول دیکھا کہ کسی مقام

پر حضور والا سفر میں ہیں ایک مسجد بہت بڑی جو اس کے صحن میں بہت لوگ

ذکر میں مشغول ہیں۔ وسط صحن مسجد میں قبلہ رخ بندو بھی ذکر کر رہا ہے میری

ورسے پورب سمت کے حضور موجود ہیں حضور نے پیچھے سے احقر کو دبا کر آواز

بلند فرمایا کہ آٹھ رکعت شکر پادا کریں نے فوراً کھڑے ہو کر نماز شکر یہ شروع کر دی

چند رکعت پڑھ کر مسجد کے اُتر جانب کچھ بُرخ بدل کر یقیناً رکعت شروع کیں

ایک شخص نے حضور سے درخواست کی کہ یہ شخص خلاف قبلہ نماز ادا کرتا ہے

حضور نے فرمایا کہ پڑھئے دو اس میں دو عرض میں اول یہ کہ یہ آٹھ رکعت ہیں

اوپر ذکر ہے ان کو داکرنا ضروری ہے یا نہیں۔

جواب۔ بہت سہ ہے واجب نہیں میرے نزدیک شکر وضوح حق پر ہے جو

دوستوں کے متعلق ہوا اور اصل شکر یہی ہے کہ وضوح حق کے بعد اپنے



قول یا فعل سابق پر اصرار یا تاویل یا سید نہ کیا جاوے۔ آگے نسیار ہے معاملہ خدا  
تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ وهو علیہ صواب و آقا صدور

سوال۔ دوسری عرض یہ ہے کہ تاویل خواب سے سرفراز کیا جاؤں۔  
جواب۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح ٹھوڑے انحراف سے یوں نہیں کہہ سکتے  
کہ نماز نہیں ہوئی اور اس نماز کو رد و قبلہ ہی شرمناکھا جاوے گا اسی طرح اجتہادیات  
میں یہ نہ چاہئے کہ دوسرے مقابل پر طعن یا اسکو جزاً خلاف حق کہا جاوے  
جیسا آپ سے رسالہ میں واقع ہوا میری رائے میں یہ بھی آپ ہی کے معاملہ کے  
معلق ہے وائستہ علم۔

سوال۔ خواب دید کہ چند روز بعد نصف لیل دیکھا کہ میری نشست گاہ میں حضور  
رہنما افروز میں ایک سینی میں سیٹھا پلاؤ آیا ہے لیکر آنے والے مولوی بکھروی  
میں حضور مولوی .... اور یہ احقر کھائے ہیں حتیٰ کہ سب پلاؤ چاک گیا ہے  
بعد میں اس میں نمکین ملا دیا گیا ہے حضور نے سینی اٹھا دی اور کسی کو نمکین کھانے  
پہن دیا اور نہ خود کھایا اس کی بھی تاویل کا اُمیدوار ہوں۔

جواب۔ ذرا تاویل سے یہ سمجھ میں آیا کہ پلاؤ اور زردہ میں ایک فرق ہے وہ  
یہ کہ پلاؤ کے بعض اجزاء مختلف نہیں ہوتے متمیز رہتے ہیں بخلاف زردہ کے کہ اس  
کے اصل اجزاء بھی سنکے جانول باطل متحد ہو جاتے ہیں اور میوہ اصل جرو نہیں ہے  
پس یہ اشارہ ہے باہم اتحاد تام رکھنے کی طرف پس جیسا کہ اب تک آپ کو نئے  
اختلاف رہا یہ ہونا چاہئے اور گرمی پڑنے سے مراد متعجب ہے جس میں گوشت  
ہونا ہے تو اس خواب کی یہ توجیہ ہوگی کہ شکر کی طرح باہم حلاوت رہنا چاہئے تاکہ  
کی طرح تمہی نہ ہونا چاہئے غرض اس کا تعلق بھی اس معاملہ سے ہو وائستہ علم۔

حال۔ اب علاوہ عدالت کے گھر کا تمام بارسی تحیف پر ہے بھائی صاحب  
.... خود کچھ کام نہیں کر سکتے اب حالت موجودہ میں حضور حکم دیں وہ  
کروں اور جس طریقہ سے ممکن ہو تعلیم باطنی کا سلسلہ حضور جاری فرما دیں

اور کمترین کا شوق پورا ہو۔  
 تحقیق اگر صحت و فرصت میں کمی ہے تو تھوڑی سی کام شروع کیا جائے  
 دوام کے ساتھ قلیل بھی موجب برکت ہوتا ہے قصداً سبیل سے دستوں عمل  
 مناسب بقدر تحمل شروع کر کے حالات سے اطلاع دیجادوے اور میرے عطا  
 و رسالہ قصداً سبیل و تربیت اور ایک مہینے بالاسیعیاب مطالعہ کرست  
 ماویں۔

حالت۔ آجکل اسمذات (۴۰۰) کرتا ہوں اور بے نیازانہ سائنس و شعور میں  
 عین ذکر کیوقت انوار معلوم ہوتے ہیں و نیاز ہی ضرورت وغیرہ خارج اور مانع  
 ہیں ورنہ بعض وقت ذکر کی مشغولی کو جی چاہتا ہے کہ زیادہ وقت اس میں  
 صرف کروں جس قدر زیادہ ذکر کی توفیق پاتا ہوں زیادہ طاعت بھی پاتا ہوں  
 ہانک کہ ترک ذکر سے بعض وقت القباض ہوتا ہے کہ جی یوں چاہتا ہے کہ  
 غنیمت وغیرہ کا سلسلہ توڑ کر ایک جگہ میں بیٹھ کر یاد الہی میں مشغول ہو جاؤں  
 اور رزق کے باب میں ہی شعر بار بار یاد آتا ہے۔

حسنت منک ان تسعی لیرزق | | | | | اور یرزق فی غناؤہ حمید  
 اس وقت میں معابل و عیال کے آگیا ہوں اب جی نہیں چاہتا کہ یہاں  
 کہیں جاؤں خیر آباد جو یہاں سے قریب پستی سے دہاں کے لوگ جانتے  
 ہیں کہ ایک مدرس کی جگہ خالی ہے اگر ضرورت مجبور کرے گی تو شاید خیر آباد چلا  
 جاؤں سیواں جانے کو جی نہیں چاہتا بلکہ خیر آباد یا کہیں جانا مرغوب نہ  
 نہیں رہ سکتی ہاں جانا اور کتنا ہے میرے باب میں جو مصلحت ہو مطلع  
 کیا ہوں۔

تحقیق۔ حالات ماشاء اللہ سب اچھے ہیں اللہ تعالیٰ مبارک فرماویں معاش  
 و اگر کوئی سبیل اطمینان کی نہ ہو تو مید و سبیل نفس کیلئے خفیف ماعقل مناسب  
 ہے۔



مسئلہ لیا مزاح تبس سے تمقہ رہتا اور گالیاں اور فحش بکنا مقصود ہونا جائز ہے۔  
 مشکوٰۃ میں یہی ہے روایت ہے کہ بہت منسا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور چہرہ کا نور کھودیتا ہے  
 اندر جو بت دل لگی کی بنسائے کر دل لگی کے لئے ہوا اور اسکی وجہ سے تمقہ بازی ہو حقیقت  
 میں وہ دل لگی نہیں ہے بلکہ دل کی خرابی ہے اور دل کے مرنے سے مراد یہ ہے کہ دل خدا کی  
 طاعت متوجہ نہ رہے اور رحم اس سے جاتا رہے اور دل کا زندہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دل خدا کا  
 کوڑیہ ہے زندہ ہو جائے اور دین کی بات سن کر فنا آویں فہمیں سن مان میں سحر کو زندہ دل کہتے ہیں حالانکہ وہ مردہ دل ہے  
 مسئلہ مزاح اور مذاق جو بائز ہے انہیں بھی کثرت اور ہر وقت انہماک اور اُچی میں مشغولی ممنوع ہے۔

## لعنت کرنے اور کافر کہنے کا بیان

لعنت کا بیان صحیحین میں ہے کہ مسلمان کو لعنت کہنا مانہ اسکے قتل کر نیکی ہے مشکوٰۃ  
 وف قتل سب کبیر گناہوں میں بدت بزرگناہ ہے جبہ نحضرت نے لعنت کو مثل قتل کے  
 فرمایا تو بہت بُرائی اس گناہ کی ثابت ہوئی۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان لعنت کرنے والا  
 نہیں ہوتا یعنی لعنت کرنا ایمان کے منی لفظ ہے (مشکوٰۃ)

اور ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ یہ شخص کی چادر کو ہوا کھینچے لے جاتی  
 تھی اسے ہوا کو لعنت کی گھنوار سے فرمایا کہ ہوا کو لعنت مت کر وہ تو خدا کے حکم سے چلتی ہے  
 بیشک جو شخص لعنت کرے ایسی چیز کو کہ مائع لعنت کے نہیں ہو سکر یوں اسے پر لعنت لوٹ کر ہوا کو  
 مسئلہ جس شخص کا ہر جان یا عینا کفر پر ثابت ہو جیسے فوجوں اور ابو جہل اسکو لعنت کرنا جائز ہے  
 اور زندہ کا ذکوہ بھی لعنت کرنا جائز نہیں ہے اس سبب کہ احتمال ہے کہ مرنے سے پہلے وہ  
 مسلمات ہو جائے اور قابل لعنت کے نہ رہے تو موافق ان دیش کو لعنت کہنا ویسا کی طاعت ہے  
 مسئلہ لعن بالوصف جائز ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ لعنت ہے یہودی پر یا کافر یا چور رس  
 قسم کی لعنت بھی حدیثوں میں آئی ہے بلا تعین کسی شخص کے یہی لعنت جائز ہے

کافر کہنے کا بیان صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شخص

دوسرے کو فاسق یا کافر کہے اور وہ شخص ایسا ہو تو کہتا اسکا اسی پر الٹ آویگا (مشکوٰۃ)  
اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص دوسرے کو کافر یا دشمن خدا  
کہے اور وہ ایسا ہو تو یہ بات کہنے والے پر الٹ آوے گی (مشکوٰۃ)

## گالی اور دشمن اور بد زبانی کا بیان

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گالی دینا مسلمان کو بڑے گناہ کی بات  
ہے اور قتال کرنا مسلمان سے کفر ہے (یعنی بہت بڑا گناہ ہے) قریب بکفر (مشکوٰۃ)  
امام احمد اور ابن ابی الدنیا نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ گالی کہنے والا اور بیچاری کی بات کرنے والا اسلام میں سے اُسکے پاس کچھ نہیں بڑھتی  
اور طبرانی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک حقیقی دوست نہیں کہتا جو دشمن  
کو بیچاری کی بات کہتا ہو (مشکوٰۃ) عراقی اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ نہیں ہے مسلمان طعن کرنا اور لعنت  
کرنا اور اللہ تعالیٰ سے نفرت کرنا اور نہ بیوقوف اور نہ بیوقوف (مشکوٰۃ) اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جیسا اور بالفاظ کر کے کہتا ہے  
یہ ایمان کی یاد دشمن اور بد زبانی اور بد عذرک بات کہتا اور دشمن میں نفاق کی (مشکوٰۃ)

اور امام احمد اور ابو داؤد و طیالسی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جو شخص پسید گالی گلوچ کرتے ہیں وہ دونوں شیطان ہیں کہ آپس میں جھوٹ بکتے ہیں  
اور یہود کہتے ہیں (عراقی)

صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو وہ شخص پسید ایک دوسرے کو  
کالی دینے لگے گناہ شروع کرے جو اسے پر ہوتا ہے جیسا کہ سزاوارہ کہے (یعنی جبکہ ایک شخص سے بجا  
بات کی ہے نہ تنہا ہی جو بے دست و پا ہے نہ شروع کرے نہ پہنچتا ہے اور جب وہ زیادہ  
سے تو دونوں گناہ میں شریک ہو جاتے ہیں) مشکوٰۃ

امام ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ یہ گناہوں میں سے ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو کالی دے و گوشت عرص  
کیا کہ جوئی شخص چڑھاں باپ کو بھی گالی دیتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں کسی کے باپ کو



گھالی ہے اور وہ اُسکے باپ کو گھالی دے اور کسی کی ماں کو گھالی دے اور وہ، مکی ماں کو گھالی دے  
یعنی جب اسکے گالی دینے کے سبب اسکے ماں باپ کو گھالی دی تو تو یا اسی گالی دی (تیسیر لوسو)

## زمانہ کو برا کہنا

صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایذا دیتا ہے مجھے ابن آدم گالی دیتا ہے و ہر کو اور میں ہر  
ہوں میرے ہاتھ میں سبک دم ہے میں اسٹ پلٹ کرتا ہوں دن رات **کوف** آفات حواش  
کو زمانہ کی طرف نسبت کر کے زمانہ کو جو برا کہتے ہیں حقیقت میں یہ برا کہنا طرف پیدا کرنے والے  
ان آفات و حوادث کے رجوع کرتا ہے اور وہ حق تعالیٰ سبحانہ ہے اس لئے اس حدیث قدسی  
میں درود کہ شیخ زمانہ کو گھالی دینا و برا کہنا خداوند تعالیٰ کو ایذا دینا ہے مسلمان کو چاہئے  
کہ ایسی بات سے احتراز کرے (مشکوٰۃ)

## مردوں کو برا کہنا

صحیح بخاری میں ہے غالی ست در مردوں کو یقیناً وہ پہنچ گئے اپنے کئے ہوئے کاموں کو (یعنی  
مرد کو برا کہنا یہ چاہئے جیسے اعمال انہوں نے کئے تھے اُسی جزا و سزا انکو مل گئی اگر نیک اعمال  
کئے تھے تو تمہارے برا کہنا بہت بُرا ہے اور اگر بُرے اعمال انہوں نے کئے تھے تو تمہارے خطاب میں بہت  
بہتر ہے برا کہنا بالکل فضول حرکت ہے مشکوٰۃ

## قذف کا بیان

قذف پر سام دیا عورت کو زنا کی تمت لگانے کو کہتے ہیں اور یہ لٹا دیکر وہ ہے چنانچہ حدیث  
شہادت میں بروایت ابو و مدو لثانی و ابی ہریرۃ تیسرے اصول، ادھر قرآن مجید میں ایسے شخص کو  
قذف فرمایا ہے اور اس پر تیسری حد سے سزا مقرر کی گئی ہے اور ساری عمر کو وہ شخص مرد و اہل شدت  
ہو جاتا ہے یعنی گواہی اسکی کبھی قبول نہ کیجاوے گی نہ

اور صحیحین میں ہے جو شخص تمت زنا کی لگاوے اپنے لونڈی یا عمام کو تو قیامت کے دن  
اُسکے کھٹکے لپس گے (مشارق)

**قذف** جب عمام کہ جسکے حقوق شریعت میں کمر رکھے ہیں اُسکے قذف کرنے سے قیامت میں

عذاب ہو گا تو تر جب کے حقوق بکثرت ہیں، اسکی تہمت کیوں موجب عقاب نہ ہوگی۔

**ف** شرع میں قذف کی سزا یہ ہے کہ حاکم قذف کرنے والے کے انٹی کوڑے لگا دے

مگر شرط یہ ہے کہ جبکو عیب لگایا ہو وہ آزاد ہو لونڈی نہ ہو اسوجہ سے دنیا میں اپنے لونڈی عیب

کے قذف کرنے والے کو کوڑے نہ لگیتے مگر یہ سنت میں اللہ جل جلالہ اسکا بدلہ لے گا اور اس عیب

لگانے والے کے انٹی کوڑے لگوائے گا

## سبے ادبی کا بیان

ماں باپ سے بے ادبی کرنا کناہ کبیرہ ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مت کہہ ماں کے واسطے اُف

اور نہ جھڑک انھیں اور کہہ انکے واسطے بات ادب کی **ف** اُف ایک کلمہ ہے کہ عرب میں ناخوشی

کے وقت کہہ کرتے ہیں اور جب تمنا کلمہ کہنے سے حق تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو اور

کلمات جن میں زیادہ بے ادبی ہے اُنکو قیاس کر لینا چاہئے کہ گستدر موجب نارضا منہ ہی حق

تعالیٰ ہونگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ ماں باپ کا ناخوش کرنا بہت

بڑا گناہ ہے (مشکوٰۃ)

سنائی اور وارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا بہشت میں نبایگا

اپنے دے پر احسان قبلے والے اور ماں باپ کو ناخوش کرنے والا اور شرابی (مشکوٰۃ)

**ف** اقارب میں داد اور چچا اور بڑا بھائی حکم باپ کا رکھتے ہیں صحیحین میں جبکہ جناب

رسول اللہ ص نے فرمایا کہ چچا آدمی کا مثل اسکے باپ کے ہے (مشکوٰۃ)

اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا حق بڑے بھائی کا بیٹو بھائیوں

پر مثل حق باپ کے ہے اور (بہد مشکوٰۃ)

اور اسی طرح زوجہ بزرگ میں بلکہ حدیث میں بیان تک و رو ہے کہ جو لوگ باپ کے دوست

ہیں ان کا بھی وہب کرنا چاہئے اور اُسے داد و مرشد کا بھی ادب مثل باپ کے کرنا چاہئے بلکہ علماء

نے لکھا ہے کہ علمہ بنی کا اُسے باپ سے بھی متبہ زیادہ رکھتا ہے پس چاہئے کہ ان سب کے

عہ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ بہت نیکواری کی بات یہ ہے کہ آدمی اپنے

بائے دو سنور کے ساتھ صوبے سے باپ کے مرے کے بعد (مشکوٰۃ) ۱۰۸



ادب کی بی نظیر مکتبہ۔ مولانا روم فرماتے ہیں کہ

از حسنہ را جویم تو نسیق ادب      بے ادب محروم گشت از لطف رب  
بے ادب تنہا نہ خوراداشت بد      بلکہ آتش و سبب آفاق بد  
از ادب پر نور گشت است اس فلک      و از ادب محصوم و پاک آمد ملک  
بزرگستاخی کو نہ آفتاب      شد عز از یل و جرات و باب

## مع اور خوشامد اور تفاخر کا بیان

ایسا معلوم میں لکھا ہے کہ مع میں چھو آفتیں میں چار ملاج کے متعلق ہیں اور دو ممدوح کے لہذا  
بعد ہی تقریر کتاب موصوف کے اس مقام پر ان چھووں آفتوں کا ذکر مع احادیث متعلقہ کے  
مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(آفات مادیہ) (۱) مع میں جھوٹ کے اور ایسا مبالغہ کر کے کہ حدت بڑھی دے  
جھوٹ کی بڑی تو پیشتر معلوم ہو چکی ہے اور اس قسم کے مبالغہ کیلئے سنو یہ بھیجیں میں سنو کہ جناب  
رسول اللہ نے فرمایا کہ میری تعریف میں ایسا مت بڑھو جیسا انصاری بن علی کی تعریف میں  
حد سے زیادہ گئے تھے میں تو بندہ خدا کا ہوں سو کہو تم مجھے بندہ خدا کا اور پیغمبر اے مشکوٰۃ  
ف ای طرح ولی کی تعریف میں ایسا مبالغہ کہ انھیں پیغمبر کی برابر دے یہ پیغمبر سے بھی بڑھائے  
بہت بڑا بندہ کفر ہے اور دنیا و دہروں کی تعریف میں بھی حد سے بڑھنا اور جو صفت نہیں تو یہ بڑھنا  
(۲) دوسرے تعریف کرنا اور دل میں ویسا نہ سمجھتا ہو کیونکہ یہ منافق کا کام ہے کہ دل میں چھو  
اور ظہر میں کچھ۔

(۳) ایسا وصف بیان کرے جسکو خوش جان سمجھتا ہو ایسی ہی مع کے باب میں جناب رسول اللہ  
نے فرمایا کہ تم میں سے اگر کوئی خواہی خواہی کسی کی تعریف کرے تو یوں نہ کہ میں سے ایسا سمجھتا

ہے۔ یہی تو حق تعالیٰ سے جانتے ہیں یا اب خدا کے لطف سے محروم رہا اور جب اس حدت پر نہیں کیا کہ ہم  
طرف سے ہمیں آگ لگا دی کہ اسکی وجہ تیکہ و یا قسم قسم کی بد میں نہ ہونے لگیں ظلم کا پرہیز نہ کرنا۔ نہ تہذیب نہ  
پاک ہونا اور اب کی وجہ سے کہ نکلتے وقت ہر انت سل کے رفتاری سے طبع قدرت بتا دے۔ ست جوابتہ حق تعالیٰ ہر قسم آ  
کے متعلق ہم سارے کو وقت لکھا ہے جو ہر دعوہ و غیہ و امیوں کی گستاخی سے لکھا ہوا ہے اور ہر ذیل میں لکھا ہوا ہے کہ ہر کوئی

ہوں خدا پر رکھ کے کسی کی تعریف نہ کرے (یعنی ایسی باتوں کا حال خدا ہی کو خوب معلوم ہے) مشکوٰۃ  
فتیہ کہتا کہ فلا نا بڑا متقی ہے بڑا زہد ہے ٹھیک نہیں اس لئے تقویٰ اور زہد واقعی کا حال خدا ہی  
کو معلوم ہے ہاں اگر یہ نیت ہو یا یہی کہے کہ میں فلاں کو متقی یا زہد جانتا ہوں تو کچھ - مضائقہ نہیں  
اور اس میں صریح اگر ایسا وصف بیان کرے کہ جب کو یہ جان سکتا ہو مثلاً تہجد گزاری یا خوشنہالیسی  
تو اس کے بیان میں مضائقہ نہیں۔

(۴) ظالم یا کافر یا فاسق کی تعریف کرے جس سے وہ خوش ہو ورنہ یہی سنی روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مع کیی تے سے فاسق کی حق تعالیٰ غضب میں ہوتا ہے اور عرش ہل جاتا ہے (مشکوٰۃ) جب فاسق کی مع کا یہ حال ہے تو کافر کی مع میں زیادہ غضب الہی سمجھنا چاہئے مولانا روم فرماتے ہیں

پہلے بلرز دے سر شازم حشقی  
پر گماں گرد دزد حشقی

(آفات محدود) (۱) مدد کو مدد کی وجہ سے عجب پیدا ہوا اور اپنے کو تعریف کی وجہ سے اچھا سمجھنے لگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص کی تعریف کی حضور نے فرمایا خرابی ہو تجھے تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹ ڈالی تین بار حضور نے یہی ایسا فرمایا یعنی تیری تعریف کے سبب اسے گھمنہ ہو گا اور وہ عجیب موجب ہلاکی و عذاب اخروی ہو گا۔ مولانا روم ایسی ہی مدد اور تعظیم خلق کے بارے میں فرماتے ہیں

تن نقش شکل ست و زان شد خایه چای

انیش گوید من شوم بمبراز تو  
والشیر گوید من مسم انباز تو

ایش گویند نیست چون تود در وجود در کمال و فضل و احسان وجود

[illegible]



آتش گوید ہر دو عالم آنست  
آتش گوید گاہ عیش و خرمی  
از چو بیند خلق را سرست خویش  
از بکمرے رود از دست خویش  
اوند اند کہ ہزاراں را چو او  
دیوانہ دست اندر آب جو  
لطف سالوس جہاں خوش ترست  
کترش خور کو پرا تش لقمہ ایست  
آتش پیمان وہ دشت آتش کا  
رود او خطا ہر شور پایاں کار

۱۔ تینہ شعاریں مودت سے ایک شبہ اور جواب کی تقریر فرمائی ہے کہ تم یوں خیال نہ کرو کہ  
میں خوشامدوں کی طرح سے کب خوش ہوتا ہوں۔ مگر اپنی کسی طمع و غرض سے مجھ کو اس سجادہ  
میں خوب سمجھتا ہوں۔ اس سے مجھ کو ضرر نہیں پہنچ سکتا تو اس سوال کی مع جواب کے تقریر  
فرماتے ہیں۔

تو گو کاں مج را من کے خرم  
از طمع سے گوید او من سے بے برم  
ما دست گر جو گوید بر مسد  
روزہ روز دولت آں سوزہ  
گرچہ دانی کو ز حسد ماں گشت آں  
کاں جمع کہ داشت از تو شد زیاں  
آں اثر سے ماندت در اندر آں  
دین کار میں حالت ہست آں دوز  
آں اثر ہم روزہ باقی بود  
مایہ کبر و حسد آں جاں شود

۲۔ ممدوح آئندہ کو بسبب مدت کے عمل خیر میں کوتاہی کرنے لگے مثلاً کسی طالب علم کی تعریف  
کی جائے کہ تھری استعداد بہت اچھی ہے اور مطالعہ خوب صاف ہے وہ یہ بات سننے کے اب  
استعداد ہی کا اعلیٰ ہو گئی ہے اب محنت کی حاجت نہیں ہے۔ یہ سب سنا کر وہ محنت میں کوتاہی کرے  
مسئلہ جب ان آفات مذکورہ سے بچے تو وہ بچ جائے بلکہ بعض اوقات یہ جب کہ  
ہے جب آفات مذکورہ سے خالی ہو نیکی ملا وہ کسی دینی نفع کے ترتیب کی امید ہو یہی وجہ ہے۔

۳۔ تم یوں مت کہو کہ میں خوشامدوں کی طرح سے کب خوش ہوتا ہوں۔ وہ اس کی طمع و غرض سے بچ کر تیری  
خوب سمجھتا ہوں۔ مگر جو بٹے ہیں کہ اگر وہی نہ کہیواں ہوتا یہ وہ جو کہتے ہیں کہ میں خوش ہوتا ہوں  
رہتا ہے نہ بچتا ہے۔ اس لئے یہ بچو سنے کی ہے نہ وہ اپنے مقصد سے غور۔ یعنی جو مقصد سے رہتا ہے  
گئی کسی طرح وہ ترجیح بھی۔ توں رہتا ہے۔ اگر وہ ۱۰ ماہ بچتا ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت اپنے اصحاب کی مع فری اور مقصود یہ تھا کہ لوگ انکار و بے ایمانی  
دریافت کر کے اُن سے عقیدت و محبت رکھیں اور ان کا طریقہ اختیار کریں اور نیز صبیحہ کمال  
کا بھی علم تھا کہ اُن کو عجب اور کبر نہ ہوگا۔

## خوشامد کا بیان

خوشامد کبھی بطور مدح کے ہوتی ہے سو اس کا حال تو اوپر کے بیان سے معلوم ہو چکا اور جو بیان  
چاہئے کہ مدوح خوشامد کرنے والے کو اگر سچی بات سے مدح کرتا ہو روک دے الحمد اور ہوا و دے  
روایت کی ہو کہ فدینی عامر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے انھوں نے کہا کہ آپ  
سید ہمارے ہیں (یعنی ہمارے سردار ہیں) حضور نے ارشاد فرمایا کہ سردار اللہ ہے پھر انہوں  
نے کہا کہ آپ مرتبہ میں ہم سب افضل ہیں اور آپ مرتبہ اور مقدور میں سب سے بڑے ہیں حضور  
ارشاد فرمایا کہ تمہیں اپنا مطلب کہتا ہو سو کہو اور شیطان تمہیں نہ بہائے (مشکوٰۃ)  
ف باتیں انہوں نے سب سچی کہی تھیں مگر بطور خوشامد کے کہتے تھے اس لئے آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے انہیں روک دیا۔

اور کبھی خوشامد اس طرح ہوتی ہے کہ امیروں کے پاس جا کے ان کی جھوٹی باتوں کی تصدیق  
کیا کرتے ہیں۔ ترجمہ اور سنائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص  
امیروں کے پاس جا کر ان کے جھوٹ کی تصدیق کرے اور ان کے ظلم پر عانت کرے سو ایسے آدمی  
مجھ سے نہیں ہیں اور میں نے نہیں ہوں مجھ سے اُن سے کچھ علاوہ نہیں اور جو شخص کو شر پر میرے  
پاس وہ نہ آویں گے (مشکوٰۃ)

## تفاخر کا بیان

تفاخر اسے کہتے ہیں کہ اپنی تعریف کرے اور دوسروں پر زیادتی ظاہر کرے کو خواہ اپنے ذاتی  
اوصاف بیان کرے خواہ باپ و ادا کے تفاخر شرعاً ممنوع ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی ہے طرف میرے کہ تو وضع (یعنی عاجزی)  
نہ نہ متک کہ نہ فخر کرے کوئی تم میں سے کسی پر اور نہ ظلم کرے کوئی تم میں سے کسی پر (مشکوٰۃ)



کفر میں ان کو تیرا محکوم اور) بھکوان کا مالک تو اسی بنا دیا ہے۔ تاکہ وہ یہ دیکھے کہ تو ان میں کس طرح تصرف کرتا ہے اور (یاد رکھ کہ بطرح وہ تیرے غلام ہیں یوں ہی) تو بھی خدا کا بندہ (اور اسکا مملوک) ہے پس جس بڑائی اور بڑی بات کی نسبت تو پسند کرتا ہے کہ اسکو تجھ سے کھینچ دیا جائے (اور وہ تجھ پر واقع نہ ہو) پس وہی تو ان کے ساتھ کر (یعنی اس بڑائی اور بڑائی کی بات تو ان سے پھیر دے اور اپنا واقعہ ذکر اسکا بدلہ تجھے اُس روز ملے گا جس روز کہ اسکی (یعنی صرف سو و قبح کی) تجھے ضرورت ہوگی (یعنی قیامت میں یا دنیا میں بھی) پھر اگر تیری گھر کے لوگ ہوں تو ان کے ساتھ بھی حسن معاشرت رکھ کیونکہ وہ جاہل ہیں اور تو بھی جاہل ہیں میں سے ہے (اور حسبہ گھر والوں کو تیری ضرورت ہی یوں ہی تجھے ان کی بھی ضرورت ہے) خدا کا یہ ہے کہ جس معاملہ کی نسبت تو پسند کرے کہ خدا تیرے ساتھ وہ معاملہ کرے تو خدا کی مخلوق کے ساتھ ٹھیک وہی معاملہ کر اور اگر تیرے اولاد ہو تو تو اسے خدا کیلئے نہ کہ کسی دنیوی غرض کے لئے قرآن کی تعلیم دے اور آداب شرعیہ و اخلاق دینیہ کی نگہداشت اس پر لازم کر۔ اور بچپن ہی سے اُسے ریاضت پر آمادہ کرتا کہ وہ اسکا خوگر ہو جائے اور اسکے دل میں نفسانی خواہشات کلج نہ ہو۔ اور زندگی دنیا کی زیب و زینت سے اُسے متنفر کر اور دنیا دار کا اجتہاد کہ آخرت میں حصہ کی کمی ہے اور تارک دنیا کا انجام کہ آخرت میں حصہ کی زیادتی ہے اُسکو بتا اور یہ (صرف خدا کے لئے کر) روپیہ اور مال کی طمع (اور ان کے خیر کرنے میں دریغ) کے سبب نہ کر۔

(۱۵) اور منجملہ ان امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک یہ کہ سلاطین و امرائے دروازوں کے پاس بھی نہ جائے اور نہ دنیا پسند اشخاص کے ساتھ صحبت رکھے کہ نہ مذہب و دین سے دل کو خدا سے پھیر کر اس پر خود قبضہ کر لیتے اور کسی وجہ سے تو ان سے صحبت رکھنے کیلئے مجبور ہو تو پسند و نصیحت کے ساتھ ان سے معاملہ کر اور مداہنت کے طور پر ان سے خوف مت کر کیونکہ تو خدا کے ساتھ معاملہ کر رہا ہے (اور اسکا تھپنے یہی ہے کہ مداہنت نہ کیجاوے) یاں اگر نصیحت سے دست کشی اُس کے نفع نہ ہونے یا اپنی جان و مال یا اُردی حقیقت کے لئے کیجاوے تو اس کی اجازت ہے در یہ مداہنت نہیں ہے اور

جب تو ایسا کریگا تو وہ لوگ (غالب امید ہے کہ) تیرے مطیع ہو جائیں گے (کیونکہ اس سے تیری  
 بے لوثی اور بے طبعی معلوم ہوگی) اور بے غرضی میں بااختصاصہ تاثیر جذب قلوب ہے) اور (معتمد)  
 تیری حالت یہ ہونی چاہئے کہ تمام حالات میں تیری ہمت بذریعہ توجہ الی اللہ (وہ علامہ کے  
 اپنے کو بذریعہ اس حالت کے جو تیرے لئے تیرے دین کے باب میں (موجودہ حالت سے)  
 بہتر ہو موجودہ حالت سے چھڑانے میں مصروف رہے (مطلب یہ ہے کہ اگر بقدرت صحبت  
 امرار میں مبتلا ہو جائے تو باوجود ترک مدامت کے خدا سے دعا کرے رہنا چاہئے کہ اسے  
 اللہ مجھے اس عمل سے نجات دیکر ایسی حالت میں کر دیکھے کہ وہ منی حیثیت سے میرے  
 لئے بہتر ہو اور خود بھی امکانی کوشش اسکے لئے کرنی چاہئے اور اس حالت پر قناعت  
 نہ کر لینی چاہئے کیونکہ اس میں دین کئے ہر وقت خطرہ ہے)

(۱۶) اور سچا اُن امور کے جو تیرے لئے ضروری ہیں ایک اپنے تمام حرکات و سکنات  
 میں خدا کو پیش نظر رکھنا (اور کسی وقت اس کو دل سے نہ بھلانا) ہے اور میں تجھے آرام و  
 تکلیف سختی اور نرمی ہر حالت میں خرچ کرنے (اور ہاتھ نہ روکنے) کی بھی نصیحت کرتا ہوں  
 کیونکہ پامردل کے خدا کے خزانہ پر بھروسہ کی دلیل ہے (اور یہ بھروسہ شرعاً مطلوب ہی  
 اور تجھے بخیل نہ ہونا چاہئے) کیونکہ بخیل و ضعیف اہمیت شخص ہوتا ہے جس کے پاس شیطان  
 آتا ہے اور اگر اس کی امید کو دراز کرتا اور اس کی عمر کو اسکے خیال میں طویل ظاہر کرتا ہے  
 اور کہتا ہے کہ اگر تو خرچ کریگا تو تو ہلاک ہو جاویگا (اور غفلت و قدش اور اپنے دوستوں اور  
 ہچمٹوں کے درمیان ذلیل - خوار ہو جاویگا بس تو اپنے مال کو اپنے پاس روکے رکھ -  
 اور گردنہ سے زماں کے مقابلہ کے لئے تیار رہو) غنی عیش سے جو تو اب دیکھ رہا ہے دھوکہ نہ کھا  
 کیونکہ تجھے معلوم نہیں کہ چند سال خدا کیا حالت پیدا کریگا (یہ تو شیطان اس وقت کہتا ہے  
 بلکہ تو ہی پر فرائضی ہوئی ہے) لیکن اگر وہ تکلیف اور سختی کے زماں میں ہے تو وہ کہتا ہے  
 کہ اگر تو خرچ کرے گا تو کسی کو اس میں سے کچھ نہ دے کیونکہ تجھے معلوم نہیں  
 کہ کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے کس وقت سے  
 اس کے لفظ سحر و جادو کو سحر و جادو کہنا ضروری ہے کیونکہ اس سے مراد ہے کہ اس کے چہرے پر  
 اس کے لفظ سحر و جادو کو سحر و جادو کہنا ضروری ہے کیونکہ اس سے مراد ہے کہ اس کے چہرے پر



کہ یہ سختی (اور تنگی) کب ختم ہوگی اور (اگر بالفرض کسی وقت ختم بھی ہو جائے تو تجھے ایسا ہی سمجھنا چاہئے بلکہ تجھے یہ ہی سمجھنا چاہئے کہ یہ حالت (روز بروز) بڑھ چکی (کیونکہ نقصانے دو ہزار دہائی یہ ہی ہے) اور (اس وجہ سے) تجھ اپنے مال کو اپنے لیے محفوظ رکھنا چاہئے کیونکہ جب تیرے پاس کچھ نہ رہے تو تجھے کوئی نفع نہ پہونچاویگا تو تجھ سے نفرت کریں گے۔ تو مخلوق پر بامعوضہ تیری آبرو جاتی رہیگی غرض کہ شیطان اسی قسم کی چٹیاں برابر پڑھا رہتا ہے (پس جبکہ یہ خیال شیطان اس غریبے دہیں لگا رہتا ہے تو وہ اس کو غفل و راساکت کا ہونچا دیتا اور بخیل و مہمک بنا دیتا ہے اور دسوسہ مذکور اس کو حق ہی نہ کے قول *وَمَنْ يُوَفِّ قَسْمَهُ* *فَأُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُكَ اللَّهُ* یعنی جو لوگ اپنے نفس کے بخل سے بچا لے جائیں وہ لوگ کامیاب ہیں اور *وَمَنْ يَخْشَ فِتْنَةً يَخْشَ تِلْكَ الْفِتْنَةَ* یعنی جو بخل کرتا ہے وہ اپنے نفس کی طرف سے یعنی اس کو فائدہ پہونچانے سے بخل کرتا ہے کہ سمجھنے سے ناخ ہو جاتا ہے وہ ہم لوگوں (اہل تصوف کے نزدیک اس طریق (یعنی طریق تصوف) میں وہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جب کوئی شخص (مقبول ہو کر) اہل التواضع و التواضع کی جماعت میں شامل ہو جاتا ہے اور اس کے بعد بخل کرتا ہے تو اس کو بدل دیا جاتا ہے اور اس مقام سے نیچے اتار دیا جاتا ہے بھڑکی جگہ کسی سختی کو مقرر کیا جاتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے آیت مذکورہ کے بعد فرمایا ہے *أَن تَكُونَ مِمَّنْ أَسْتَبْدِلَ فُتْنًا غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ* یعنی اگر تم روگردان کرو گے تو خدا تم سے بدلہ میں دوسری قوم سے آئیگا (خیر یہ تو جملہ معتقدات اب ہم پھر اصل مضمون بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ) دسوسہ مذکور اس کو حق سبحانہ کا یہ قول بھی نہیں سمجھتا *وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ* یعنی جو دلت تم پر خیر دو گے خدا اس کی جگہ اور دیدے گا پھر تم بخل کر گے نہ کہ اسے اسے اعتماد کیوں ظم کر رہے ہو) اور دسوسہ مذکور اس کو حق تعالیٰ کے اس قول کے سمجھنے سے بھی مانع ہو گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کے لئے بد و غاکرینہ کے بار و میں فرمایا ہے (جس کا حاصل یہ ہے کہ) جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو بلا کر لایا تو اس کے اور اس کی قوم کے لئے یہ بد دعا کی کہ اللہ ان کو بخل سے چنانچہ فرمایا *يَا أَيُّهَا الْمَلَأَئِمَّةُ خُذُوا زِينَتَكُمْ* اور ان کے

دلوں کو سخت کر دی سو اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے دل سخت ہو گئے اور سنگدلی کے سبب انہوں نے اپنے محتاجوں کی خبر گیری چھوڑ دی حتیٰ کہ وہ بھوکوں مر گئے اسپر اللہ تعالیٰ نے اُن کو پکڑ لیا (اور ہلاک کر دیا) اور وسوسہ مذکور اسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے سمجھنے سے بھی مانع ہو گیا انفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا (اسے بلال خوب خرچ کرو اور مالک عرش سے تنگی کا اندیشہ نہ کر اور وسوسہ مذکور اسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے سمجھنے سے بھی مانع ہو گیا ان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر روز دو تتر فرشتے ہیں جو صبح کے وقت پکارتے ہیں کہ اے اللہ ہر خرچ کرتے والے کو اس کے خرچ شدہ مال کا بدل دے اور ہر بخل اسکے جمع شدہ مال کو برباد کر دے) اور وسوسہ مذکور اسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حالت کے سمجھنے سے بھی مانع ہو گیا جو کہ اسوقت تھی جبکہ آپ کو دو خزانے دے گئے اور اپنے انکے لینے کو لینے پر ترجیح دی اور وسوسہ مذکور اسکو حضرت صدیق اکبرؓ کے اس فعل کے سمجھنے سے بھی مانع ہو گیا جو کہ اسوقت ہوا جبکہ وہ اپنا تمام مال لیکر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر کے لوگوں کے لئے کیا چھوڑا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ صرف خدا اور خدا کا رسول۔ اور حضرت عمرؓ اپنا نصف مال لیکر آئے اور نصف اپنے گھر کے لوگوں کے لئے چھوڑ آئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے فرمایا کہ تم دونوں میں وہی تفاوت ہے جو تمہاری باتوں میں ہے غرض اس وسوسہ شیطانی نے قرآن و حدیث جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل صحابہؓ کے کچھ بند کر کے پر اسکو مجبور کر دیا۔ اور اسکو بخیل بنا دیا۔ حالانکہ مذکورہ بالا انصوص سے اور واقعات سے اتفاق کی فضیلت اور بخل کی مذمت صاف ظاہر ہے البتہ اصل خرچ کرنا رزق کی طرف سے دنیا و آخرت دونوں میں خرچ شدہ مال کے عوض دوسرے رزق کے لئے سبب ہے نہ کہ جو کچھ مرث کا جیسا کہ شیطان تعلیم دیتا ہے پس جو شخص



بجوف ہلاکت) مال کو روکے وہ خدا سے بدگمانی اور اپنے مال پر بھروسہ کرتا ہے۔ اور اس کے اپنے مال پر اعتقاد خدا پر اعتقاد سے زیادہ بڑا اور یہ جس کے ایمان میں ایک عمدہ کار خیز ہے ہم خدا سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اس رخنہ سے بچائے پس تو رخنہ بنتی، ترمی، تنگی و فراخی، ہر دو حالت میں لازمی طور پر خیر و شر کے فرق و تفریق سے نہ ڈرا اور نہ گمراہ کیونکہ جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے بڑا آدمی چند ہر شخص بجز جس کے جو اپنے مال کو یوں وریوں (دائیں و بائیں) سے یعنی خوب لکھول کر خرچ کرے اور خدا نے جو تجھ سے وعدہ کیا ہے وہ اسکو ضرور پورا کرے گا۔ تاہم یہ بات چاہتے اور خود دنیا جہان چاہے یا نہ چاہے کیونکہ کبھی کوئی سخی سخاوت کی بند پر بھی کوس نہیں مرا۔ اور اگر اختصار مدنظر نہ ہوتا تو ہم تجھے ایسے اور واقعات بھی سناتے جن سے ہمارے مذکورہ بالا بیان کی تائید ہوتی ہو (مگر اختصار کے چھوٹ جانے کی وجہ سے ہم ایسا نہیں کرتے)

(۱۷) پھر تجھ کو چاہئے کہ غصہ کو ضبط کرنا اختیار کرے کیونکہ یہ دلیل ہے فرخی سینہ (دور فراخ و صلی) کی پھر جرب غصہ کو ضبط کرے گا تو خدا کو خوش اور شیطان کو ناخوش کرے گا اور نفس کو مغلوب و منقاد کرے گا اور جہاں وہ نہ رُسکے وہاں اسکو روک سکے گا۔ خدا صمد ہے کہ غصہ کے ضبط سے تجھے اپنے نفس پر قابو حاصل ہو جائیگا اور تو اس شخص کو خوشی پہنچا دے جس سے تو نے غصہ کو ضبط کیا ہے اور اس کے فعل پر اسکو بدلہ نہیں دینا ہے اور یہ بات اس کے نفس میں اثر کرنے کے باب میں اس پر (بہ نسبت انتقام کے) زیادہ رحمت ہوگی (یعنی وہ بہ نسبت انتقام کے خفا غیظ سے زیادہ متاثر ہوگا اور) (بجائز نفع کے بھی انتقام سے ہر شکر و شکر کیونکہ یہ) سبب ہوگی مسکتی اور انصاف کی طرف رجوع درپے ظلم و تعدی کے (و اگر ہم بہ نسبت پس تو اس شخص کے ساتھ متعلق ہو جائے گا۔)

مال کی تراز میں پانچواں اور تیسرے میں اس سے بچت بہت نفع ہوگا پھر غصہ کے ضبط میں عداوت و انتقام کے ہوا پر مذکور ہوئے ایک با فائدہ اور بڑی خوشی کی بات ہے

اسے اصل رسالہ میں جس جگہ پر مذکور ہے کہ یہ غصہ بعد از غصہ سے بہت کم ہے اس میں غصہ کی وجہ سے اس کا تعلق ہوگا اگر اس میں غصہ کی وجہ سے اس کا تعلق ہوگا

کہ جب تو اپنے غصہ کو ضبط کر لگا تو اللہ تعالیٰ تجھ سے تیرے ان افعال پر مواخذہ نہ کرے گا تو  
سبب غضب خداوندی ہیں کیونکہ جب اپنے غصہ کو اس شخص سے ضبط کر لگا جس نے تیرے ساتھ وہ  
بڑا و کیا جو تیرے غضب اور غصہ کا سبب ہوا تو خدا تجھے تیرے اس فعل پر بدلہ دیگا (اور وہ یہ  
ہوگا کہ تیرے پسندیدہ افعال پر مواخذہ نہ کرے) اور (اگر اس سے بھی قطع نظر کی جائے تو خود  
یہ ہی فائدہ کیا کم ہے اور) اس سے بڑھ کر کیا فائدہ ہوگا کہ تو نے اپنے بھائی کا قصور معاف  
کر دیا اور اس کی تکلیف برداشت کر لی اور اپنے غصہ کو ضبط کر لیا کیونکہ یہ امور قطع نظر اپنے  
شائع و آثار سے تو بھی کمالات میں) نیز تو اس اصول کو یاد رکھ کہ جو معاملہ ایسا ہو جس کی نسبت  
خدا تعالیٰ تجھ پر اسکی خواہش کرے کہ تو دوستی کرنا نہ کرے تو (تجھ سے اسکی خواہش سے  
بچے) وہ خود اپنے سے اسکا خواہاں ہے کہ وہی معاملہ تجھ سے کرے پس جب واقعہ یہ ہے  
تو اسکا تجھے غصہ کی ضبط کی خواہش کرنا دلیل ہے اسکی کہ وہ تیری خطاؤں کو معاف کرنا چاہتا  
ہے اور ایسی حالت میں تجھے ضبط غیظ میں ہرگز کوتاہی نہ کرنا چاہئے) خلاصہ کلام یہ ہے کہ  
اس صفت کی تکمیل میں پوری کوشش کرنی چاہئے کیونکہ یہ منافع عظیمہ پر مشتمل ہے اور  
منہجہ انکے ایک سینہ (کہ) اس سے لوگوں کے قلوب میں محبت پیدا ہوتی ہے اور یہ بات دنیوی  
جہات سے تو مفید ہے ہی شرعاً بھی مطلوب ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے بگھو آپس میں دوستی اور محبت کرنے کا حکم فرمایا ہے اور یہ صفت ان بڑے اسباب  
میں سے ہے جنکا نتیجہ محبت کا مد ہوتا ہے (اسکا حاصل کرنا ضروری ہے)

(۱۸) اور تو صفت احسان (نکو کاری) اختیار کر۔ کیونکہ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ محسن  
 (نکو کار) کے قلب میں حق تعالیٰ سے شرم اور اسکی تعظیم ہے (تفصیل اسکی یہ بتکھا حضرت  
 جبریل علیہ السلام نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ احسان کیا ہے تو آپؐ



اس کے جواب میں فرمایا کہ (احسان یعنی نیکو کاری کی حقیقت اور اس کا مغزیہ ہے کہ توفیق کی پرورش  
یعنی جہد امور میں اس کی اطاعت اس طرح کرے کہ گویا تو اسے دیکھ رہا ہے اور پس یہ احسان تو  
دلیل ہے اس کی کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم محسن کے دل میں ہو سکے بعد اپنے فرمایا کہ پھر اگر عبادت  
کے وقت تو اس کو نہ دیکھتا ہو تو زیوں عبادت کرے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے اور یہ احسان  
دلیل ہے اس کی کہ محسن کے قرب میں اللہ تعالیٰ سے شرم ہے (پس احسان کا دلیل حیا و تعظیم  
ہونا ثابت ہو گیا) اور جب یہ ثابت ہو گیا تو اب حیا و تعظیم کی منفعت سمجھا جناب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے حیا و خیر کلمہ یعنی شرم سراسر خیر ہے (اور حیا کا قہر  
یہ ہے تو) مسلمان کے نزدیک یہ بات محال ہو کہ جب قلب پختہ طور پر اس سے اپنی حیا  
سے وابستہ ہو جائے تو دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ کوئی بُرائی ہو نہ بشرطیکہ اس کو اپنی ہی  
محل میں استعمال کیا جائے ورنہ اگر بے قاعدہ طور پر اس سے کام لیا گیا اور جو شرم کا  
موقع نہیں تھا وہاں شرم کی گئی تو اس کی مضرت یقینی ہے الحیا صلیق توحیا کی خوبی ہے اور حیا  
دلیل ثانی یعنی تعظیم ہو گی ثانی اس لئے کہا کہ ایک دلیل حیا تھی جس کا اول ذکر ہوا قسب  
محسن پر غالب ہو گی تو یہ امر محال ہو یا ویگا کہ کسی کو اس قلب پر تسلط و ثلب حاصل ہو  
یہ خوبی مولیٰ تعظیم کی توحیا و تعظیم دونوں کی خوبی معلوم ہو گئی اور احسان ان دونوں  
کا جامع ہے۔ لہذا احسان کی خوبی بھی ثابت ہو گئی پس تجھے چاہیے کہ تو صفت احسان  
کے حاصل کرنے میں پوری کوشش کرے اور اس مقام کو کسی حالت میں نہ چھوڑے کیونکہ  
جتنے تجھے اس کا فائدہ تبادا ہے۔

۱۵) اور ذکر یہ متغیر ہمیشہ کرتا رہے کیونکہ اگر وہ اناہ کے بعد ہو گا تو اس کو پہلے دے گا  
اور دہر کر دیگا اور اگر نیکی کے بعد ہو گا تو نور علی نور اور مسرت بر مسرت ہے کیونکہ ذکر اللہ خود

۱۶) اصل عبارت یہ ہے و اما غلب لدلیل لدانی الذی هو التعظیم علی قلب المحسن ما منعم ان یکون للاحد  
ربا علی هذا القلب لکن اس میں غور کر لیا مآدیر زریک عبارتیں کتابت کی غلطی ہو اور ربانیت کی بجائے  
ربا ہو گا جس کے معنی ظہرت وغیرہیں اور کون میں معلوم کیا لفظ ہے ۱۲ اصل عبارت یہ ہے

۱۷) لکن کو اجمع للہم و اجمع لنا ظہر ۱۲

ایک طاعت پر اور علامہ اسکے اسمیں یہ بھی خوبی ہے کہ وہ ہمیشہ خیرات کو بہت زیادہ محنت  
کرنے والا اور چشم البیست (کور کدہ مات مانہ حقیقت بینی ست) بہت صحت مند واد بہت  
پھر اگر تو ذکر اللہ سے اکتا جائے تو اسکو چھوڑ کر تلاوت قرآن شریف کرے اور توبہ کرے  
سو کہ الفاغانہ تریل کے ساتھ ادا ہوں۔ معنی میں غرور و فکر کیا جائے۔ توبہ و توبہ کی آیت  
پر عظیم خداوندی کا نرا ہو۔ امید و لا سنے دانی سے پردہ ہو۔ توبہ و توبہ اور سنے  
وہی آیت پر تصریح ہو۔ احمس بقہ کے مضمون سے توبہ حاصل کی ہے، جب یوں  
تلاوت کرے تو تیرا جی نہ کٹے گا کیونکہ قرآن میں مختلف قسم کے معنایں و قہ ہو سکتے  
سبب اسکے پڑھنے والے کا جی نہیں اکتاتا۔

(۲۰) اور تجھے چاہئے کہ اپنے دل سے گناہ پر اصرار کرنے کی گرہ کھولے، ورنہ تجھ سے  
نہو سیکے گا بجز اسکے کہ تو اپنے نفس سے افس سانس میں جو باہر آیا ہے یوں کہے کہ اے نفس کیا  
تجھے معلوم ہے کہ اسکے بعد دوسرا سانس تجھ و یگا یا نہیں۔ شاید تو اسی سانس میں مر جاؤ  
اور تیری حالت یہ ہے کہ تو بڑا لی برجا ہوا ہے اور خدا کے یہاں اس شخص کیسے ہو گناہوں پر مہر  
ہو طرح طرح کے عذاب ہیں جنکو مضبوط پہاڑ بھی برداشت نہیں کر سکتے تو تجھ سے کمزور کا  
کیا حال ہو گا پس تو خدا سے توبہ کر کیونکہ تجھے معلوم نہیں کہ کس وقت تجھے اچانک موت آ جاوے  
اور تو اس وقت توبہ کرے تو وہ مفید نہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلَکِنَّ تَوْبَةَ الْفٰکِرِ  
لَعَمْرٰوۃٍ الْیَسْتَعِیۡزُ حَتّٰی اِذَا حَضَرَ لَمَدَ لَہُمُ الْمَوْتُ قَالِ اِنِّیۡ بِتَوْبَتِیۡ رَیۡءِیۡ تَوْبَ اَن  
لوگوں کے لئے نافع نہیں ہے جو عمر بھر بڑے کام کرتے رہتے ہیں اور توبہ نہیں کرتے حتیٰ کہ جب  
میں سے کسی کو موت آ جاتی ہے اور اسکو دوسرے عالم کی چیزیں نظر آنے لگتی ہیں تو کہتا ہے  
کہ میں نے توبہ کر لی، وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
جنت میں توبہ کی وقت تک قبول کرتا ہے جب تک کہ وہ دم نہ توڑنے لگے اور بہت سے ایسے  
ہی آئی ہیں کہ ان کو چھک موت آ گئی حالانکہ وہ کھاتے پیتے یا جماع کرتے ہوئے ہیں یا سوتے  
حدس آیت کی تفسیر بیان القرآن میں ہے: کچھ جابوے، شف علیہ الفاظ حدیث یہ  
ہیں ان تفسیر اسوۃ من علیہ ما لہ فیہ وغیرہ



جاتا ہے اور وہ اسوقت دیکھنے میں سب یکساں معلوم ہوتے ہیں کہ نر و مادہ کا امتیاز  
 ان میں نہیں ہوتا (مگر حقیقت ان میں نر و مادہ دونوں ہوتے ہیں) پھر مادہ کی پشت  
 پر پڑ جاتا اور مقوڑی دیر تک اسکی پیٹھ پر رہتا ہے جس سے وہ ہیئت حائلہ ہو کر اُسی وقت ایک  
 اُسی شکل کا ویدتی ہے جیسا کہ پہلے پرورش کیا گیا تھا۔ پھر وہ پزندے اڑ کر بھاگ جاتے  
 ہیں اور اب انہیں کچھ بھی نف نہیں رہتا کیونکہ جو مقصود تھا یعنی اندادہ حاصل ہی ہو چکا  
 ہے (پھر حسب دستور اس اندسے کی پرورش کی جاتی ہے اور اُسکے ساتھ ہی معاملہ ہوتا  
 ہے جو اوپر گذرا) پس غریز من اتم سوچو تو کہ اس کیڑے کے دل میں یہ بات کسے ڈال دی  
 کہ وہ شہوت کے پتوں کو کھاتا رہے تاکہ اُس سے ریشم پیدا ہو۔ اور یہ بات کسے اُسکے  
 دلی میں ڈالی کہ وہ اپنے اوپر سے ریشم اُتارتا رہے یہاں تک کہ خود اپنے بدن کو اُسمین کر دے  
 پھر جسم فنا ہونیکے بعد اُسکے اندر بازو اور پر کسے پیدا کئے اور اُسکی صورت و شکل کس نے  
 بدل دی جتنی کہ ایسی صورت پیدا ہوئی جس میں نسل باقی رہنے کیلئے نر و مادہ کا اجتماع ممکن  
 ہو جائے۔ کیونکہ اگر وہ اپنی پہلی صورت پر باقی رہتا تو نہ تناسل ہو سکتا اور نہ نر و مادہ کا  
 اجتماع ہو سکتا۔ پھر دیکھو یہ ریشم جو اس کیڑے پر سے ترتا ہے خدا نے اُسکی بناوٹ وغیرہ  
 یعنی آدم کے لئے کیسی آسان کر دی کہ وہ اُسکو درست بنا کر اس سے بہت سامان اور برکات  
 خواہ صورت قیمتی لباس حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے اسے جانور میں خدا کی اس عجیب و غریب  
 نوکھو اور سوچو کہ خدا نے اس میں کیسی عجیب و غریب صنعت اور بڑی عبرت رکھی ہے اور اس میں  
 مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے اور بوسیدہ ہڈیوں میں جان پڑ جانے پر کیسی کھلی دلیل  
 اور صاف نشانیاں موجود ہیں (پس جس خدا نے ریشم کے کیڑے کو اُسکا جسم فنا ہو چکنے  
 کے بعد پزندے کی صورت ویدتی اور اُن میں جان ڈال کر نر و مادہ بنا دئے وہ یقیناً اس پر بھی  
 قادر ہے کہ قیامت میں مردہ اجسام کو زندہ کھڑا کر دے اُسکی قدرت کے سامنے کچھ بھی ہوا  
 نہیں) **فنبیہا نہ لا الہ الا ہو العلی العظیم**

کھیں پھر ذرا کھیں کو دیکھو کہ غذا حاصل کرنے کے لئے اُسکو کن کن اسباب سے مدد دینی ہے  
 کہ خدا نے ان میں ایسے بازو اور پر پیدا کئے ہیں جن سے وہ نہایت تیزی کیسا تھا اپنی غذا کے

موقع پر پہنچ جاتی ہے اور جو چیزیں اُسکو ہلک کر نیوالی یا ضرر پہنچانے والی ہیں اُن سے جلدی سے بھاگ جاتی ہے۔ اور خدا نے انہیں چھ پیر پیدا کئے ہیں جنہیں سے چار پیروں پر تو وہ اٹھتی بیٹھتی اور سہارا لیتی ہے اور دونوں فاضل رہتے ہیں (انہیں یہ حکمت ہے کہ جب اُسکی آنکھوں پر غبار وغیرہ پہنچتا ہے تو ان دونوں پیروں سے جو کہ آنکھوں کے پاس رہتے ہیں اُنکو پہنچتی رہتی ہے۔ اور اُسکی وجہ یہ ہے کہ اُسکے بازو بہت نازک ہیں (وہ اُنسے غبار وغیرہ کو دفع نہیں کر سکتی نیز اُسکی آنکھوں پر پلکیں نہیں پیدا کی گئیں کیونکہ وہ اسکے سر سے باہر بھری ہوئی ہیں اور یہ جانور اور نیز وہ جانور جو اسکی طرح انسان پر ہمیشہ اٹھتے بیٹھتے رہتے ہیں اُنکے پیدا کرنے میں یہ بھی حکمت ہے کہ وہ بنی آدم کی زندگی اور عیش کو مکر کر دیتے ہیں (کہ کبھی ناکسہ کبھی منہ پر کبھی کسی اور جگہ بیٹھ کر اُنکو تنگ کرتے رہتے ہیں) تاکہ حق تعالیٰ لوگوں کو دنیا کا ذلیل و خوار ہونا دکھلا دیں (کہ یہاں کے عیش کی حقیقت بس اس قدر ہے کہ ایک حقیر جانور بھی انہیں کھنڈت ڈال سکتا ہے) یہاں تک کہ (اس حالت کو دیکھ کر) دنیا اُنکی نگاہوں میں ذلیل ہو جاتی اور اُسکی مفارقت اور جدائی اُنکو آسان ہو جاتی ہے اور یہ بھی ایک بہت بڑی حکمت ہے ان جانوروں کی حکمتوں میں سے۔

بعض جانور ہاتھ لگانے سے عیس بن جاتے ہیں۔ تم غور کرو کہ بہت سے چھوٹے چھوٹے جانور ایسے بھی ہیں کہ جب ان کو کسی سے عیس بن جاتے ہیں۔ چھوٹا جاتا ہے تو وہ (سمٹ کر) ایسے عجیب و حرکت ہو جاتے ہیں گویا کہ بالکل بیجان ہیں۔ اور دیر تک وہ اسی حالت میں رہتے ہیں پھر حرکت کر کے چلنے پھرنے لگتے ہیں اور انہیں کھل ہوئی حکمت (ایک تو یہی ہے کہ جو جانور شکار کرتے ہیں وہ اسی وقت تک شکار کرتے ہیں جب تک کہ شکار کی صورت سے زندگی کی علامات معلوم ہوتی ہوں اور جو جانور بالکل جا کی طرح ہو (اسکا شکار کوئی نہیں کرتا بلکہ) بلکہ اُسکو پتھر سمجھ کر سب اچھوڑ دیتے ہیں۔

عقاب اگر گس کو بکھو کہ جب وہ کچھوے کا شکار کرتا ہے تو اُسکو پتھر کی طرح سخت ایک کر کوئی موقع یہاں نہیں پاتا جہاں سے کھانا شروع کرے تو وہ اُسکو اپنے پنجوں میں دیکر بندھ کر کیٹا کرتا ہے یہاں تک کہ زمین سے بہت دور پہاڑ یا پتھر کی سیدھی



میں لا کر اسکو شک دیتا ہے جس سے وہ بچنا چاہو جاتا ہے پھر وہ اُسکے اوپر گرتا پڑتا آتا ہے اور کھالتا ہے۔ تو دیکھو حق تعالیٰ نے بدون عقل و فکر کے غذا حاصل کرنے کا طریقہ اُسکے دل میں کیونکر ڈالا ہے۔

کوئی اُسکو دیکھو چونکہ لوگ اُس سے کرامت کرتے رہے اور اُسکے مارنے کے ڈر سے رہتے رہے تو اپنی جان بچانے کے لئے اُسکی طبیعت میں کسی ہوشیاری اور بیداری پیدا کی گئی ہے حتیٰ کہ گویا اُسکو علم غیبی ہے معلوم ہو جاتا ہے کہ کون شخص میرا قصد کر رہا ہے (اور مارنے کی فکر میں ہے) اور اُسکے دل میں بات ڈالی گئی ہے کہ وہ اپنے بچاؤ کی حفاظت کیلئے گھومنے کے چھپانے میں بڑی تدبیر اور حیلہ سے کام لیتا ہے (کہ کوشش کر کے ایسی جگہ گھومنا آتا ہے جہاں کوئی نہ پہنچ سکے) اور وہ اپنی مادہ سے بھی بہت لاپرواہی کرتا ہے کہ مبادا اُسکے ساتھ مشغول ہو کر کہیں احتیاط اور ہوشیاری میں کمی نہ آجائے۔ اسی لئے کوسے کو مادی کے ساتھ کھلم کھلا مشغول ہوتے ہوئے بہت کم دیکھا جاتا ہے۔ مگر اُسکی یہ احتیاط اور ساری ہوشیاری انسان ہی کے سامنے ہوتی ہے جسکو خدا نے سمجھا اور عقل عطا فرمائی ہے (تو کو ابھی اُسکے سامنے ہوشیاری سے رہتا ہے) اور جانوروں کے ساتھ اتم اسکا برتاؤ اُسکے خلاف پاؤ گے (کہ اُنکے سامنے وہ اسقدر احتیاط اور خوف سے کام نہیں لیتا) اُنکی تو وہ پیچھے پر سوار ہو جاتا ہے اور انٹ (بیل وغیرہ) کا خون کھاتا رہتا ہے اور عین بول دہراؤ کے وقت وہ جانوروں کے گوبر میں سے اپنی غذا حاصل کرتا ہے اور جب اپنی غذا پا کر اُسہیں سے کچھ کھالیتا اور سیر ہو جاتا ہے تو بقی کو دفن کر دیتا ہے تاکہ دوسرے وقت دوبارہ کھانے میں کام آئے۔ پس یہ بات اُسکی طبیعت میں کس نے پیدا کی اور یہ عجیب تدبیر خدا کے سوا کس نے اُسکو سکھائی (کسی نے بھی نہیں) کہ اُسہیں عقل اور فکر (کا مادہ) ہی نہیں۔

چیل چیل کو دیکھو چونکہ لوگ اُس سے بھی کرامت کرتے ہیں اسلئے مضبوطی کے خزانے وہ بہت بلند پر پہنچ جانے سے وہ اپنی حفاظت کرتی ہے اور غذا کے بارے میں حقیقتاً

زمین پر اپنی غذا کی چیز کچھ لیتی ہے اور بہت جلدی اور تیزی کے ساتھ اُسپر گر پڑتی ہے اور خدائے اُسکے دل میں سامنے اوپر بھیجے کی پہچان بھی اُوالدی ہے پس وہ آدمیوں سے جو کچھ چھین چھپ کر لیتی ہے پیچھے کی طرف سے کرتی ہے سامنے سے کبھی نہیں چھینتی کیونکہ اس صورت میں وہ شخص اپنی ہاتھوں سے اسکو دف کر سکتا ہے۔ اور چونکہ اُسکی غذا ان طریقوں سے حاصل ہوتی ہے اُسکے حق تعالیٰ نے ایسے مضبوط پنجوں سے اُسکی اعانت فرمائی ہے جو لوہے کے کانٹوں کے مشابہ ہیں کہ جس چیز کو وہ اُنہیں دبا لیتی ہے وہ اُسے گرتی نہیں سکتی۔ شبہات المدا بر الحکیم \*

گرگٹ [۸۲] ذرا اس جانور کو تو دیکھو جسکو گرگٹ کہتے ہیں کہ اُس میں خدا تعالیٰ نے کیسی حکمت اور تدبیر رکھی ہے۔ کیونکہ وہ اپنے بدن کے بوجھ کی وجہ سے اُٹھنے بیٹھنے میں دیر لگاتا اور اُسکو چلنا پھرنا گراں ہوتا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اُسکو بھی دوسرے حیوانات کی طرح غذا کی ضرورت یقیناً ہوتی ہے تو حق تعالیٰ نے اُسکو عجیب صورت پر پیدا کیا کہ اُسکی آنکھیں (آگے پیچھے اوپر نیچے غرض) تمام جہات کی طرف گھومتی رہتی ہیں تاکہ وہ اپنے شکار کو ہر جانب میں دیکھ سکے اور اُسکے تلاش کر نیکے لئے بدن کو حرکت نہ دینی پڑے نہ اُسکے لئے ارادہ کرنا پڑے۔ پھر وہ شکار کی گھات میں ایسا جین حرکت بیٹھا رہتا ہے گویا کہ اُس میں جان ہی نہیں بچا اور اس سکون کے ساتھ دوسری بات خدا نے اُسکو یہ عطا کی ہے کہ وہ جس درخت پر بیٹھا ہے اُسی کا رنگ اختیار کر لیتا ہے حتیٰ کہ درخت کا رنگ اور اُس کا رنگ بالکل یکساں ہو جاتا ہے (جسکی وجہ سے اُسکے شکار کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ درخت پر کوئی بھکڑ شکار کرنے کے لئے بیٹھا ہوا ہے) پھر جب کبھی وغیرہ جسکو وہ شکار کرتا ہے اُسکے قریب آتی ہے تو وہ اپنی زبان نکال کر نہایت تیزی کے ساتھ بجلی کی طرح اُسکو اچک لیتا ہے اور پھر اپنی اُسی پہلی حالت پر سکون کے ساتھ جین حرکت بن جاتا ہے گویا کہ وہ درخت ہی کا ایک جزو ہے اور حق تعالیٰ نے خلافت عادت اُسکی زبان میں بالشت بسی یا اُسکے قریب بنائی ہے تاکہ دُور کی چیز کو آسانی پکڑ سکے تو جو چیز تین بالشت کی مسافت پر اُس سے دور ہو وہ اُنکو آسانی کیساتھ شکار کر سکتا ہے اور خدا تعالیٰ نے اُسکو مختلف صورتیں و رنگ لہری کی تدبیر بھی دی



# اصلاح انقلاب

## حصہ دوم

گزشتہ سال میں حصہ اول اصلاح انقلاب شائع ہو کر  
 ہدیہ ناظرین ہو چکا ہے حصہ دوم کی اشاعت کا کام جو  
 گرامی سامان طباعت بند کر دیا گیا تھا لیکن شایقین  
 و شیفتگان کلام اشرفیہ و عاشقان جمال شرفیہ  
 کے تقاضوں نے بیدار کیا ہر چند کہ یہ زمانہ مطالع  
 کے کام کیلئے نہایت سخت ہے اور بوجہ گرامی کاغذ و کیانی  
 دیگر سامان اشاعت بجز نقصان کو نفع کسی حالت میں نہیں ہے  
 لیکن احباب کے تقاضوں کی بناءً خدا حصہ دوم کی طبع کا کام شروع کر دیا  
 گیا الحمد للہ کہ حصہ دوم بھی تیار ہو گیا بہت کم تعداد میں چھاپا گیا ہے  
 جو ہاتھوں میں بے جا رہا ہے اسلئے شایقین جلد طلب و یروش بعد ختم  
 ہو جانیکے تعمیل فرمائش سے معذوری ہوگی کاغذ و رو بہ فروغیت ہے

# محول و مقاصد رسالہ ہذا و ضروری طالعین

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقاید و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو منظرہ و مباحثہ و سیاسی نامور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قمری مہینہ کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائے گا۔ قیمت سالانہ ستے روپے ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور دو آنہ خرچہ حبسری کا اضافہ کر کے ہے کا ویلو ہوگا۔
- (۷) بن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجینگے یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا نمونہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں وہ ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی رجب ۱۳۳۹ھ سے بھیجے جاوینگے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائینگے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سہ سال میں رسالہ نہہ کرنا چاہینگے تو بقایا قیمت واپس کر دیجاوے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مقامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) قیم خالفتاہ عثمانیہ بھون مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتی رہیگی۔
- (۱۱) اکادمی کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جو ب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں۔ ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

فیقہ احمدی مالک و ائین و مدیر رسالہ الامداد عثمانیہ بھون ضلع مظفر

رسالہ ہذا کی قیمت سالانہ ستے روپے ہے



راجع الی مجلس التدریس و التعلیم  
 دارالعلوم و دارالافتاء  
 دارالافتاء و دارالعلوم  
 دارالافتاء و دارالعلوم

مشتمل علی کمال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و ادوات و معجزات کمال است بر مندرجیت قدره از فصل اول

# الاصل

مشتمل بر علمیه و فقهیه و سلسله و اسرار

یعنی امداد الفتاوی فی ایضاً العقائد و احادیث الفتاوی فی ما يتعلق بالسلوک، بحمد و توبه و تربیت السالكين  
 فی الاحوال الخاصة من سلوک الرفیق فی سواد الطرق فی احوال المعاصرة و محفوظات خبرات مکتوبات خبرات  
 فی الفوائد المختلفة العقلية و معارف احادیث فی اسلوب و اصلاح العقاب فی الفقه کمال ان  
 انوار سلسله حضرت لانا اثرات علی حیا و علم است باجل انوار ضاحیه شرح العرب العجم مولانا الحاج اشرف  
 محمد امداد الله است که لقب صحیفه شیر است پیر تاج نامیش عزیزانها الله است که تحقیقاً و تدریجاً و افضل است  
 بدارة الاحقر رفیق احمد

دارالافتاء و دارالعلوم  
 دارالافتاء و دارالعلوم  
 دارالافتاء و دارالعلوم

ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافت امداد المطلبیغ تنظیم

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ

(جو)

پر برکت دُعا رکیم الامتہ حضرت مولانا الشرف علی صاحب  
خالقہاء املادی تھانہ بھونگ شائع ہوتا ہے

نمبر	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک اخلاق	حضرت مولانا مظہر العلوم علیہ السلام	۱۱
۲	ترتیب السالک	سلوک یا طب و حانی	” ” ”	۱۲
۳	مکتوبات خیرت	فقہ	” ” ”	۱۳
۴	تخذیر الانسان	فقہ	مولوی اشتقاق الرحمن صاحب	۱۴
۵	التوضیح المزید	تصوف	مولوی حبیب احمد صاحب	۱۵

ہمارے ناظرین!

ہر پرچہ کو مشروع کرنیکے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو انشاء اللہ موجب مزید لطف ہوگا

(مدیر رسالہ)



اُس نے کہا کیا بچے ہو کہ بھوک سے روئے ہو انھوں نے فرمایا کہ جب سوئی کی یہ مرضی ہو کہ میں بھوک سے روؤں تو پھر استقلال کیوں اختیار کروں ۵

گر طمع خواہد ز من سسلطان دین	خاک بر فرق قناعت بعد ازین
نالم ایزانا لہا خوشش آیدش	از دو عالم نال و غم بایدش

بعض اہل لطائف کا قول ہے کہ حضرت ایوب علیہ السلام کو جب یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے کہ میں مرض کی شکایت کا اظہار کروں تب فرمایا سب ابی صلی اللہ علیہ وسلم نہ در یہ انہما ہے صبری کی جیسے نہ تھا اگر بیصبری ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان کی یوں تعریف نہ فرماتے۔ انا و عبدنا صابر انعم العبد الخ ۵

در نیاید حال پختہ تیج خام	پس سخن کوتاہ باید و السلام
---------------------------	----------------------------

کاملین کا مقصود صرف حق تعالیٰ کی رضا ہوتی ہی کیفیات

باطنیہ پر ان کی نظر نہیں ہوتی

غرض ان کاملین کی نظر خدا تعالیٰ کی رضا پر ہوتی ہے اپنا حظ ابراہی یا ماطنی کچھ مقصود نہیں ہوتا جس میں خدا تعالیٰ راضی ہوں وہی کرنے لگتے ہیں ۵

گفت معشوقے ب عاشق لے قہ	تو بغیریت دیدہ بس شہر با
پس کدامی شہر از اہنا خوشتر است	گفت آن شہرے کہ دیو و لہر است
ہر کجا یوسف رخ باشد چو مساء	جنت است او گر چہ باشد قعر چاہ
یا تو دوزخ جنت است لے جانفرا	بے تو جنت دوزخ است از دلربا

عاشقوں کی کچھ اور ہی شان ہو۔

ذکر سے اصل مقصود اور اُس سے قصد دنیا کی مذمت خصوصاً تنہا

عدم جواز

**حکایت** حضرت حافظ محمد صائم شہید علیہ الرحمۃ کی حکایت ہے کہ فرمایا کرتے کہ ہم تو اس واسطے ذکر کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فاذا کروا الخ اذکر کہ یعنی احوال و کیفیات باطنی پر نظر نہ تھی دیکھئے محققین کی تو یہاں تک نگاہ ہے کہ خدا کے نام اور احکام میں کیفیات باطنی تک کا قصہ کریں اور افسوس آج کل لوگوں کا یہ حال ہے کہ وظائف تحصیل دنیا کے لئے پڑھتے ہیں کوئی دست غیب تلاش کرتا پھر تباہی حالانکہ اس میں جواز تک بھی نہیں کیونکہ اسکے ذریعہ سے جو کچھ ملتا ہے وہ حرام ہے کیونکہ جن مسخر ہو جاتے ہیں اور وہ لوگوں کا مال چرچہ اگر مال کو دینے میں یا اگر اپنا لائے تب بھی مجبور ہو کر لاتے ہیں۔ ایسا ہی تغیر قلوب کا حال ہے کیونکہ اس کے ذریعہ سے جو مل دیا جاتا ہے وہ طیب خاطر سے نہیں دیا جاتا مغلوب الراسے و مضطر ہو کر دیتا ہے

## عملیات کی تشریح

اور اگر کسی عمل میں جواز بھی ہو تب بھی ایسے اغراض کیلئے اللہ تعالیٰ کے نام کی بقیہ ری کرنا اور بھی بے ادبی ہے اور احادیث میں سورۃ واقعہ کا پڑھنا وغیرہ آیا ہے وہ دنیا کو معین دین بنانے کی غرض سے ہے جو کہ دین ہی ہے کا ش یہ لوگ بجائے ان اعمال کے دعا کیا کرتے اگر مقصود حاصل ہو جاتا تو بھی مطلب کا مطلب اور ثواب کا ثواب اور اگر نہ ہوتا تو بھی دعا کا ثواب کہیں گیا ہی نہ تھا مذکورہ بالا خرابیوں کے علاوہ عمل میں ایک اور بھی خرابی ہے کہ دعا سے تو پیدا ہوتی ہے جزی اور فروتنی اور عمل سے پیدا ہوتا ہے دعویٰ عامل جانتا ہے کہ بس ہم نے یہ دیا اور وہ کہ دیا۔

**حکایت** مولانا فضل الرحمن صاحب گنج سرد آبادی علیہ الرحمۃ کا لوگ ذکر کرتے ہیں کہ فرماتے تھے اگر صاحب نسبت عمل کرے تو نسبت سبب ہو جاتی ہے اسکی یہی وجہ ہے کہ عمل کو خدا پر توکل نہیں رہتا اور عجیب پیدا ہوتا ہے وہ یہ منافی ہی نسبت مع اللہ کے۔

امور اختیار میں بھی دعا کی ضرورت ہے اور اسباب کے مشورہ ہو سکتی



## حقیقت اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ کے سر ہو جانے کے قصہ کے موضوع

دعا صرف امور غیر اختیاریہ کیساتف خاص نہیں جیسا عام خیال ہے کہ جو امر اپنے اختیار سے خارج ہو تاہے وہاں مجبور ہو کر دعا کرتے ہیں ورنہ تدبیر و اعتماد ہوتا ہی بلکہ امور اختیار یہ میں بھی دعا کی سخت ضرورت ہے اور ہر چند کہ اُن کا وجود اور ترتیب بظاہر تدبیر اور اسباب پر مبنی ہے لیکن اگر غور کر کے دیکھا جائے خود اُن اسباب کا جمع ہو جانا واقع میں غیر اختیاری ہے اور اس کا بخود اور کوئی علاج نہیں۔ مثلاً گھیت کر سٹے میں جل چلنا بیچ بونا وغیرہ تو اختیاری ہی مگر کھیتی اُگنے کے واسطے جن شرائط اور اسباب کی ضرورت ہے وہ اختیار سے باہر ہیں مثلاً یہ کہ پامانہ پڑے یا اور کوئی ایسی آفت نہ پڑے جو کھیتی کو اُگنے نہ دے اس لئے اللہ جل جلالہ فرماتے ہیں کہ افریقہ صافحہ خون ۱۱ اقلندہ در عودہ ۱۲ یعنی اس سرعوت الخ پھر ان سب کو احتیاج ہے تعلق شیت خداوندی کی اور صاف ظاہر ہے کہ وہ عباد کے اختیار میں نہیں پس ثابت ہو گیا کہ امور اختیار میں بھی تدبیر اور کسب کے ساتھ وہ کی ضرورت ہے خصوصاً جبکہ اس پر نفس کی پائے رہے ہیں اسباب کے اسباب سمجھے ہوئے ہیں وہ بھی حقیقت پرست نامی اسباب میں اور نہ اس میں نہ یہ بھی صفت یہی یعنی تاثیر محل کلام میں ہے بلکہ مثال ہے کہ عادت سے طرح بدی ہو کر اُن کے تبس و اثر کے بعد حق تعالیٰ اس اثر کو ابتداء پیدا فرماتے ہوں اور جب چاہیں اثر مرتب فرمائیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کے واقع میں اثر کو پیدا نہ فرمایا تو جو شخص اس بات کو سمجھیگا وہ کہنی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ کے سوسوے میں تعجب نہیں کر رہے کیونکہ اگر تعجب ہی تو تاثیر کے مسلوب کچھ میں ہے اور اثر پیدا نہ ہونا چند عجیب نہیں بلکہ ان اسباب کے تاثیر کی ایسی مثال معلوم ہوتی ہے کہ جیسے شمع جھنڈی دکھائے سے ریل ٹرک جانی ہے اب کوئی نادان یہ سمجھے کہ شمع جھنڈی میں کوئی تاثیر ہے جس سے ریل ٹرک جانی ہے تو یہ جسکی نادانی ہوگی..... شمع جھنڈی سے تو کیا رکتی وہ تو کسی چائے واسے سے روکنے سے رکتی ہے شمع جھنڈی صرف اصطلاحی عادت قرار دی گئی ہے یہی مثال ہے..... اسباب اور ترتیب اثر کی اصل کام تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے یہ اسباب علامات محض خدا کی تسلی و دیگر حکمتوں کیلئے مقرر فرمادے ہیں

ایں سببہا و نظر پر دہاست	و حقیقت فاعل ہر شے خداست سے
کب فلک کو یہ سلیقہ ہے ستمگاریں	اکوئی معشوق ہے اس پر وہ رنگاریں
عارفین اس بات کو سمجھے اور حقیقت حال معلوم کر کے یوں گویا ہوئے سے	
عشق من پیدا و معشوق من نہاں	یار بیرون فتنہ او در جاں
کھساں میں اور کہاں یہ نگہت گل	نسیم صبح تیری مسربانی
کار زلف مست مشک افشانی اما عاشقان	مصلحت رانختے پر آہوئے جس بستہ اند
آب و خاک و باد و آتش بندہ اند	باسن و توروہ با حق زندہ اند

شنوی میں اُس یودی بادشاہ کی حکایت ہے جو سلطانوں کو بتوں کے بجد سے پر مجبور کر کے آگ میں ڈلواتا تھا یہاں تک کہ اخیر میں یہ قصہ ہوا کہ وہ آگ میں نہیں جلتے تھے اُس پر اُس یودی بادشاہ نے آگ سے مجنونانہ غصہ میں یہ خطاب کیا کہ تجھے کیا ہو گیا کہ تو نہیں جلاتی تو آگ نہیں رہی آگ نے باذن خالق جواب دیا ہے

گفت آتش من ہما نم آتشم | اندر آتا تو پرسی تا بشم ؟

پھر اس گستاخی کا یہ انجام ہوا ہے

بانگ آمد کار تو اس چار سید | پاسے دار اسے سگ کہ قہر سید

دیکھئے وہی آگ تھی ایک کو جلایا ایک کو نہ جلایا اس سے یہ بات بہت وضاحت ثابت ہو گئی کہ اسباب بھی با اختیار حق میں جب یہ ہے تو اسباب کے اعتقاد پر خالق سے قطع نظر و استغنا کرنا بڑی غلطی ہے غرض امور اختیار یہ ہوں یا غیر اختیار یہ سب میں دعا کی حاجت ثابت ہوئی

امور اختیار یہ میں عاکیا تھ تدبیر بھی کرنی چاہئے اور مباشرت اسباب کا فائدہ

مست امور اختیار یہ میں اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ تدبیر بھی کی جائے اور دعا بھی یہ فرق مابین صریح دعا پر اکتفا کیا جائے مثلاً کوئی شخص ولاد کی تسنن رکھتا ہے تو اس کو چاہئے



کہ اقل نکاح کرے اور پھر دعا کرے اور بے نکاح کے اگر یونہی چاہے کہ اولاد ہو جائے تو یہ  
اُسکی نادانی ہے اللہ تعالیٰ نے اسباب پیدا کئے ہیں اور ان میں عکس اور مصلحتیں رکھی ہیں مطلق  
اسباب کا اس طور پر مدخل چھوڑنا، فراط و غلوب ہے اور ایک گویہ تعبیل ہے حکم انہی کی جو کہ سوئے  
ادب اور خلاف عہدیت ہے اور مباشرت اسباب میں ظاہر عہدیت اور افتقار الی اللہ بھی ہے جو کہ  
اعظم مقاصد سے ہی اس لئے ایسے امور میں مباشرت اسباب اور دعا دونوں کا ہونا ضروری ہے  
کہ اُس میں اعتدال اور تعدیل ہو۔

## دعا کے قبول ہونے پر کھربوس اور یقین ہو تو بشرط عدم عارض ضرور اثر ہوتا ہے گوا سباب ناتمام ہی ہو

بعض دفعہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ اپنی رحمت و عنایت سے نیک بندوں کی عاجزی اور دعا و زاری  
پر نظر فرما کر محض اپنی قدرت سے تھوڑے ناتمام اسباب سے یا بلا اسباب بھی اثر مرتب فرماتے ہیں چنانچہ  
حدیث شریف میں یہ قصہ موجود ہے کہ ایک نیک بی بی نے تنور میں سوختہ جھونک کر اللہ تعالیٰ  
سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اس زقا تھوڑی دیر کے بعد کیا دیکھا کہ تنور روٹیوں سے پُر ہے اسی  
وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں میں قوت یقین زیادہ تھی پورا یقین اُس کی رزائی پر تھا چنانچہ اُس کا  
ظہور بلا اسباب ہوا اور یہ حضرات تو اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ تھے ابلیس کے یقین اور توقع  
اجابت دعا کی کیفیت دیکھئے کہ عین غضب اور قہاری کے موقع پر بھی اُس کو پورا بھروسہ تھا کہ  
غضب الہی اجابت دعا کیلئے مانع نہیں ان حرم حق سبقت غضبی حالانکہ یہ سوال ایسا بے  
ہے کہ خود بسیار علیہم السلام کیلئے بھی خلود اور دوام نہیں عنایت کیا گیا۔ ما جعلنا البشر  
من قبلک الخلد مگر شیطان نے رحمت کی وسعت کے بھروسہ پر اسکی دعا کر دی اور حکم بھی ہوا  
انک من النظرین الی یوم الوقت المعلوم دعا کے قبول ہونے پر بھروسہ اور یقین ہو  
ضرور اثر ہوتا ہے اور یقین ایسی چیز ہے کہ اُس سے بڑے بڑے آثار پیدا ہوتے ہیں۔

حکایت۔ چنانچہ حضرت علامہ ابنہ الحنفی حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت میں جب غزوہ

مرتدین کیلئے بحرین پر گئے اور راستہ میں دریا پڑا تو ساتھیوں نے اس وقت تک کشتی تیار نہ  
 تھی ٹھہرنے کو کہا فرمانے لگے خلیفہ کا حکم ہے جلدی پہنچنے کا اسلئے میں ٹھہر نہیں سکتا  
 اور یہ کہکرو دعا کی کہ اسے اللہ جس طرح تو نے اپنے بنی موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے  
 بنی اسرائیل کو دریائے پار کی اسی طرح آج ہم کو ہمارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے  
 پار اُتار دے اور دعا کر کے گھوڑا دریا میں ڈال دیا دریا پاب ہو گیا اور سارا لشکر پار  
 ہو گیا۔ اور مشہور حکایت ہے کہ ایک مولوی صاحب بسم اللہ کے فضائل میں وعظ فرما رہے  
 تھے کہ بسم اللہ پڑھ کر جو کام کریں وہ پورا ہو جاتا ہے ایک جاہل گنوار نے سنا اور کہا یہ ترکیب  
 تو اچھی مانتہ آئی ہر روز کشتی کے پیسے دینے پڑتے ہیں پس بسم اللہ پڑھ کر دریائے پار اتر جایا  
 کرے چنانچہ دونوں وہ اسی طرح سے آتا جاتا رہا اتفاقاً ایک در مولوی صاحب کی دعوت کی  
 اور گھر پہنچنے کی واسطے ان کو ساتھ لیا راستہ میں ہی دریا آبلو مولوی صاحب کشتی کے تعلق  
 میں رُکے اُس نے کہا مولوی صاحب آئیے کھڑے کیوں رہتے مولوی صاحب بوسے کہ  
 کیسے آؤں اُس نے کہا کہ بسم اللہ پڑھ کر آجائے میں تو ہمیشہ بسم اللہ ہی پڑھ کر اتر جاتا ہوں  
 مولوی صاحب کی تو بہت ہنوائی ٹھرا اُس نے ان کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ ان کو بھی پار اُتار دیا  
 یہ قوت یقینی ہی نہ تھا جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اُس کو آسان کر دیا اسی وجہ سے بعض  
 بزرگ عقوید دیتے وقت کہہ دیتے ہیں کہ اسکو کھولنا مستور نہ اثر نہیں ہوگا وجہ اسکی یہی ہے  
 کہ کھولنے سے دیکھنے والا وہی معمولی کلمات سمجھ کر ضعیف یقین ہو جاتا ہے اور اثر نہیں ہوتا  
 ان مثالوں سے ظاہر ہو گیا کہ تھوڑے بہت اسباب جمع کر کے اگر اللہ تعالیٰ کے بھر دے دعا  
 کی جائے تو اللہ تعالیٰ اس تھوڑے حیل میں یقین کی برکت سے سب کچھ دیدیتا ہے اور یہی  
 معنی معجز ہوتے ہیں واحموا فی الطلب و توکلوا علیہ کے کہ تہمید اور مباشرت اسباب  
 میں اختصار ہو۔ اجموا۔ اسکی طرف اشارہ ہے اور نظر تقدیر پر ہو و توکلوا علیہ میں اسکی  
 طرف اشارہ ہے

روزی کا مدار محض تدبیر نہیں ہے اور اس کا ایک نہایت بدیہی ثبوت  
 اور حقیقت اگر وہی عرف سنی و تدبیر پر ہی موقوف ہوتی تو اکثر آدمی حکمت و تدبیر سے غنا



حاصل کر سکتے تھے مگر غنا اور منزل دیکھا جاتا ہو کہ حکمت اور تدبیر اور سعی پر موقوف نہیں بلکہ بکثرت دیکھا گیا ہے کہ ایک معمولی آدمی جو دو آٹے تین آٹے کی مختصر مزدوری کیا کرتا تھا چند سال میں دیکھتی ہوئی اگر غنا تدبیر اور سعی سے بالقدیر حاصل ہو سکتا ہے تو ہم ایک دوسرا آدمی منتخب کرتے ہیں جو خوش اور محبت رائے و تدبیر میں اس سے زیادہ ہو اور مدت بھی اسکے لئے دو فی تجویز کرتے ہیں اور اس سے پہلے کو دو آٹے روزانہ ملتے تھے ہم اسکے چار آٹے یومیہ دیتے ہیں اور اس پہلے شخص کا نام کہتا ہیں اس کو دیئے دیتے ہیں پھر ہم دیکھیں گے کہ اس پہلے کے برابر یا اسکے قریب ضائع وقت میں کیا سکتا ہے ہرگز نہیں رتی کے اسباب اور تدابیر بہت قومیں جانتی ہیں مگر رتی وہی قومیں کرتی ہیں کہ جن کی تدبیر اور سعی کے ساتھ تقدیر بھی مساعدت کرتی ہے ورنہ ان سے کوئی محنت کرتے ہیں اور افلاس نہیں جاتا۔

## اسباب کے بھروسے سے فیکر نہ ہو جاؤ اور توکل کر کے بالکل چھوڑ دو

جس پر یہ ہر کہ نہ تو زلے اسباب کے مدار ہے بلکہ تقدیر اور مشیت کی موافقت شرط ہو اور نہ یہ کارخانہ اسباب بالکل معطل ہے کہ اُسکو چھوڑ کر صرف دعا سے ہی کام لیا جائے افراط اور تفريط دونوں کو چھوڑیں اس طرح سے کہ اسباب کو بھی احتیاج کریں کیونکہ اس میں بھی اظہار ہے عبادت اور افتقار الی اللہ کا اور اسباب کے بھروسے دعا سے بھی غفلت نہ کی جائے ہم میں بعض جو متوکل ہوئے تو اُس میں بھی غلو کرنے لگے ہیں ہماری بھی وہی مثال ہو۔

اگر غفلت سے باز آیا جنت کی	تلاقی کی تھی ظالم سے تو کیس کی
بس غلو کی بدولت بعض اوقات توکل نام ہوتا ہے واقعہ میں تعطل و کم ہمتی کا ہے	
چو باز باش کہ صیدی کنی و لغتہ دی	لطیف خوارہ مشوچوں کل غلبے پر بال

## توکل کے شرائط اور آداب

الستہ اگر اسباب معشیت میں اشتغال مضامین کے دین کو یا مالع خدمت دین کو ہو اور یہ شخص اُس کا اہل ہے اور توکل کی ہمت بھی ہے تو توکل بہتر ہے مثلاً اُس کے متعلق تعلیم

تربیت دینی ہو تو اُس کو توکل و دینی خدمت سے بہتر کوئی کام نہیں البتہ یہ ضروری بات ہے کہ توکل صرف اللہ پر ہو لوگوں کی ہدایا و تحف کی طرف نفس کا اشراف نہ ہو حدیث میں منہ عنہ اشراف نفس کی قید آئی ہے ورنہ وہ توکل علی اللہ نہیں بغرض لوگوں کی اموال کی تاک میں نہ بیٹھا سبھاس مقام ہر ایک نکتہ سننے کے قابل ہے وہ یہ کہ بعض اوقات اہل کشف کو کشف سے آمد معلوم ہو کر مال کی طرف اشراف نفس پیدا ہو جاتا ہے یا بعض اوقات اموال مشتبہ کی حقیقت ظاہر ہو کر مال حلال ملنا مشکل ہو جاتا ہے سو کشف نہ ہونا بھی اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان ہے کہ عمل بالسنت میں محفل نہیں ہوتا۔

حکایت - اشراف کے متعلق یا لکھام کے ایک بزرگ عالم کا قصہ یاد آیا کہ ان کے خاص شاگرد یا مریدان کے پاس آئے شیخ کے مصحف اور ناتوانی کو دیکھ کر انہوں نے جانچ لیا کہ کج فاقہ ہے اس نے دو ٹوٹے اور کچھ کھانا بیکر ضرور ہوئے اور پیش کیا شیخ نے فرمایا کہ گویہ پیچا ہے حاجت کے وقت لیکن مجھ کو اسکے قبول کرنے میں ایک عذر ہے اس واسطے کہ جس وقت میرے پاس سے اٹھ گئے تھے اُس وقت میرے دل میں خیال آیا تھا کہ کھانا لائیں گے کیونکہ میرے دل کا اور اشراف نفس اسکے ساتھ ہو گیا اور ایسی حالت میں بد یہ لینا خلاف سنت ہے اس لئے اسکے لینے سے معذور ہوں ماشاء اللہ مرید یا شاگرد تھے مجھ کو ذرا اصرار نہیں کیا جیسا کہ بعض کم فہم لوگوں کی عادت ہے کہ بزرگوں سے جھک جھک کیا کرتے ہیں مانگ نہایت سوار ادب ہے بلکہ فوراً کھانا لیکر اٹھ گئے اور آدھے رستے سے پھر لوٹ آئے اور وہی کھانا پھر پیش کیا اور عرض کیا کہ حضرت لیجئے ابو میر سے واپس چلے جانے سے اشراف نہیں ہو گا اب قبول فرمایا لیجئے شیخ نے قبول فرمایا اور اُنکی اس نکتہ رسی اور ذہانت پر آفرین فرمائی آپ نے سنا بزرگان دین نے اشراف سے کس قدر محرز کیا ہے بغرض توکل کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ اشراف نہ ہو اور بدو اسکے اگر توکل ہو تو محمود ہے اور جو توکل کے شرائط نہ ہوں تو بدبرسنون سے یا بعد از اذیت و تفریط دونوں سے برکناہی و بدینقل خدائے

۴۰۲

گر توکل میکنی در کار کن	کسب کن پس تکیہ بر حیا و رکن
گفت پیغمبر با از بسند	بر توکل زانوی اشتربہ بسند



حال۔ احقر کو عین ذکر کے وقت یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ کوئی اچھے طاعت گزار ہوتے تو تھا نہ بھون بھٹتا اس خیال سے انقباض ہوتا ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھی غالباً ریا ہوگی اللہ۔ اللہ۔ اللہ کرے والوں کو اللہ ہی سے غرض رکھنا چاہئے۔

چور و بے پرستیدنت در خدمت اگر جبریلیت نہ بنید رواست  
معلوم نہیں یہ کیسے خیالات ہیں اگر بُرے اور واقعی ریا کا شعبہ ہے تو اُس کے نفس کی صورت ارشاد فرمائی جاوے اور اگر اس کے اندر کوئی کید نفس پوشیدہ ہو تو اُس کو بدلایا جاوے تاکہ اس سے محفوظ رہنے کی تدبیر کروں و ما توفیقی (اللہ تحقیق نہ دیا ہے نہ کید نفس خود حدیث میں ہے کہ غالباً ابو موسیٰ اشعری کا رُآن سُنکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو ظاہر فرمایا وہ بولے اگر مجھ کو آپ کے سنے کی خبر ہوتی تو خوب سنا کر پڑھتا اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے ساتھ شخص اللہ کیلئے تعلق ہوا اور اُس کو خوش کرنے سے کوئی دنیاوی غرض نہ ہوا پھر اظہار ریا نہیں حال۔ اس عمر میں ابتدائی حصول تعلیم تلقین آپ کی عنایت کرامت سے بہت فیوضات و فتوحات من جانب اللہ عطا ہوئے ہیں اب التماس خدمت شریفہ عالیہ یہ ہے اگر آپ کی عنایت پر عنایت ہو جائیگی پیرا و متا میں اور اذکار شریفہ یا مراقبہ یا اشغال تحریر یا قدم بڑھا کر داخل فرمایا جائے اگرچہ پیرا اس طریقہ سے لکھنا مکمل گناہ ہے۔

تحقیق۔ پھر ستاخی کرنے کی کیا ضرورت جو اپنے حالات و معمولات ہمیشہ مفصلاً لکھتے رہے کسی شغل و غیرو کی خود فرمائش نہ کیجئے

حال۔ لیکن آنکھ کا گناہ جیسے کہ پہلے عرض کر چکا ہوں بہستور و بھوسہ جانتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ترک کی توفیق اور بہت عطا فرمادیں اور حضور بھی دعا سے فرمادیں میں اپنے کو اس قدر قوی نہیں پاتا گو بہت کرتا ہوں لیکن شکست ہو جاتی ہے ہاں اگر حضور کی دعا و پشت پناہی کیسے اور خداوند عالم توفیق نصیب فرمادیں تو نہ

آسانی سے میں اپنا مقصد پاسک ہوں۔

**تحقیق**۔ یہ غلط ہے دعا کی نسبت تو بالکل سچی بات یہ ہے کہ آپ کی بہت سی زیادہ ضرورت ہے اور اس میں یقین کامیابی پس آپ کا یہ خیال تو بالکل باطل ہے باقی توفیق خداوندی کی نسبت فی نفسہ صحیح ہے مگر مقصود صحیح نہیں کلمہ حق اُرید بھالباطل کا مصداق ہے کیونکہ مقصود اس سے بہت کا پختہ ارادہ نہ کرنا ہے۔

**حال**۔ خوش قسمتی سے ایک عرصہ تک غلام کو خدمت مبارک میں رہنے کا موقع نصیب ہوا۔ کبھی کبھی زیارت بھی ہوتی ہے ہمیشہ تمام بزرگوں سے زیادہ حضور کی محبت اور وقت بھی دلیں رہی مگر آہ اس مرتبہ کی جدائی سے جس قدر دل کو بھینپی ہے ایسی کبھی نہیں ہوئی حتیٰ کہ جو اذکار حضور نے ارشاد فرمائے ہیں اس حالت میں بھی کبھی کبھی بگیاں ہی نہیں۔ بلکہ پورے جسم و صورت کا نقشہ گویا آنکھوں سے دکھائی دیتا ہے کہ بس حضور اُستاد اُ حشیت سے شریف رکھتے ہیں اور مابعد طالب علمانہ طور پر سامنے بیٹھا ہوا ذکر کر کے سنا رہا ہے گویا اپنی اس حالت سے دلیں بہر وقت ایک لذتِ حلاوت پانا ہوں مگر شبہ کے ساتھ افسوس یہ ہوتا ہے کہ کیا اسکے پہلے حضور کی سچی محبت جس کا خادم قدیم کو ہر طرح دعوے کیساتھ نور یقین تھا وہ نصیب نہیں تھی۔

**تحقیق**۔ تھی مگر اُس کے اسباب ظہور اس وقت کے برابر نہ تھے کیا کسی خاص سال میں پہلے آنا اس کی دلیل ہے کہ اس سے پہلے درخت میں یہ قوت نہ تھی۔

**حال**۔ میں حضور کی ہدایت کے موافق برابر کام کر رہا ہوں کبھی کبھی ذکر کی حالت میں بہت گرمی محسوس ہوتی ہے حتیٰ کہ لیے جاڑوں کے زمانہ میں پسینہ آ جاتا ہے۔

**تحقیق**۔ کبھی وارد کی قوت کبھی بدن کا ضعف کبھی کچھ دنوں اس کا سبب ہی اگر بدن میں ضعف ہو تو رجالی الیٰطبار ضروری ہے گردار دکا اثر ہے مبارک ہے۔

**حال**۔ بارہ ہزار بار اسے ذرت پڑھتا ہوں بارہ بیس جمع کو پڑھتا ہوں دعا فرمائیے کیونکہ تجربہ میں مجھ کو نیند آ جاتی ہے۔۔۔۔۔ اسے حضرت سے خطا دکنا بت رکھوں گا۔ انتظام ہوئے پر نہ خدمت ہوئے گا۔ جب حضرت کا وہ نام صادر ہوتا ہے تو قلب میں خاص کیفیت معلوم



ہے روشنی رات کو کبھی زرد معلوم ہوتی ہے اور کبھی سُرخ معلوم ہوتی ہے اللہ اللہ کرنے پر بھی معلوم ہوتی ہے اور دن میں بھی معلوم ہوتی ہے اور میرے قلب میں نئی نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے حضرت میری طرف توجہ فرماتے رہے چھ ماہ سے محنت کر رہا ہوں اور حضرت کی جانب سے کر رہا ہوں ایک شخص کا مرنا مجھ پر معلوم ہو گیا تھا اور سیہ بدن کشف سے معلوم ہوتا ہے میں ہر چند تردد کرتا ہوں لیکن قلب میں انکشاف ہو جاتا ہے منشی .... سے میرے کشف کے حالات معلوم فرمادیں ان کو بھی معلوم ہے مفصل حالات دو فرماویں گے۔

**تحقیق**۔ معمولات کافی میں فی الحال تفسیر تبدیل کی ضرورت نہیں ایسے انوار گاہے ملکتی ہوتے ہیں مگر اکثر ناسوتی اشتعال اخلاص سے اور دونوں حالت قابل انتفات نہیں گونا گویاں پس غنہ آگاہی کا شکر کیا جاوے مگر کمال نہ سمجھا جائے اور کشف تو نفس کیلئے فتنہ ہے۔ گز اس طرف انتفات نہ کریں بلکہ اُس کو مضربھیں اور اُس پر ناز یا نظر نہ کریں ذکر کی مشغولی سے اُس کو مغلوب کر دیں معلوم ہوتا ہے تم کو اُس پر ناز ہے۔

۱۰۳

**حال**۔ عالجناہ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ سکین کی اصل زبان آرومی ہوا اب سکین نے عربی کتابیں شروع کر کے فقہ میں کنز و شرح نو قایہ و ذرائع شریفہ و تفسیر طالین و مشکوٰۃ شریف پر ہیں اور باقی اپنی استعداد کے موافق کتب کا مطالعہ کرتا ہوں اور احیاء العلوم کسی قدر اُس سے پڑھی ہیں اور بقیہ کا خود ہی دو تین بار مطالعہ کیا ہے اب مجھ کو سوک کی کتابیں دیکھنے کی خواہش ہوتی ہے سفار علیہ لابن عباد الشاذلی و حکم لابن عطاء اللہ اسکندری و التویری و استقاء الصبر و بطائف المتن للشیرازی وغیرہ کتب کا مطالعہ کرتا ہوں اب میں بہت پریشانی و قلق و اضطراب میں ہوں۔ کہ رد المحتار میں علم القلب فرض عین فہو مبین فی سربع المہلکات من الاحیاء لکھا ہے اور احیاء العلوم سربع المہلکات بیان مشروط الاسرادت و مقدمات الجاہدات فمدیر المریۃ فی سلوک مبیل الویاضۃ میں یہ لکھتے ہیں فمن لم یکن له شیخ یمشیہ فاداک الشیطان اسی طریقہ لا محالہ اب میں نے یہ دیکھ کر طلب شیخ کا ارادہ کیا تو دیکھا کہ خلاصہ انتصاف لکھا ہے نام غزالی میں یہ لکھا ہے کہ استغنی الشیخ عن علم المتکلمین بالعلم الملتقی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالاحتذاء مثل هذا المرشد هو عین الضوایب والنظر مثل

هذا المرشدنا در لا سيما في هذا الزمان الخ اس میں بہت حیرانی ہے پھر کتاب سنتہ  
 کو پکار کر عمل کرنے کو گئے تو لطائف المنن سے بعض عبارات میرے دلیس حیرانی ڈالتی ہیں  
 یہ کہ کانت صور حجابی من غیر شیخ اتنی کنت اطالع کتب القوم کو سألہ  
 القشیر و عوارف المعارف والقوة لابی طالب المکی والاحیاء للغزالی و  
 نحو ذلک و عمل بما یفید من طریق الفہم ثم بعد مدۃ یبدا ولی خلاف ذلک  
 فأترك الاول و اعمل بالثانی هذا مثال من لا شیخ له الخ اور دوسری جگہ کہتا ہے  
 وكان الامام الغزالی رضي الله عنه يقول لما اجتمع لشيخه المذكور صيغنا عمرنا  
 في البطالة یعنی بالنسبة لما ذاق من احوال اهل الطريق وكان الشيخ غزالی  
 رضي الله عنه يقول ما عرفت الاسلام الكامل الا بعد اجتماعي على الشيخ  
 الى الحسن الشاذلي رضي الله عنه فان فائدة الشيخ انما هي اختصار الطريق  
 للمريد لا غير ومن سلك بغير شيخ فاه وقطع عمره ولم يصل الى مقصوده  
 لان مثال الشيخ دليل الحجة الى مكة في الليال المظلمة اور جگہ فرماتے ہیں صابر  
 الناس اليوم لهم موا تعرا لخصي فلنالك ارجب لبعض علماء الشريعة على  
 الطالب ان يتخذ له شيخا يرسده الى طريق انزال هذه المواضع پھر حرم نے  
 اوپر کی عبارات سے سمجھا کہ یہ بزرگات بغیر شیخ کے تکلیف میں پڑے پھر شیخ کی بدولت انہوں  
 نے نجات پائی اب میں فکر میں ہوں کہ کون سا طرز عمل اختیار کروں اور نہایت حیران ہوں ہمارے  
 ملک میں کچھ بزرگان ہیں ان میں سے بعضے فرماتے کہ اب شیخ کامل نہیں ملیگا پس تم کتاب و  
 سنت پر عمل کرو اس طرح عمل کرتا ہوں تو ایک وقت احیاء کے طریق سے عمل کر نیکاراوہ ہوتا ہے  
 دوسرے وقت حکم لابن العصار و درہائف کے طریق سے عمل کر نیکو دل چاہتا ہے اور  
 تیسرے وقت یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں سچ میں حیران پڑا ہوں اخیر فقہ و حدیث و تفسیر فقط کتب  
 کرنے کا ارادہ کیا تو رہ نمائے سے یہ معلوم ہوا کہ علم القلب فقہ و حدیث میں اچھا واضح نہیں  
 ہے اس لئے دایم غم و ارب ہے اور ہمارے ملک میں بعض بزرگہ میں وہ فتوحات الکی کا بہت  
 حوالہ دیتے ہیں وہ فرماتے ہیں تمہاری امت میں سے ایک فن فقہ ہے کہ وہ علوم کی اصلاح کر سکے



واسطے ہے ہمارے لئے نہیں اور دونوں کے دنیا کرنے میں حرام و حلال کی تیز کرنے کے  
انتظام کے لئے ہی ہمارے لئے نہیں تبتے اور جذبات میں انہیں دھندلی گتے ہیں صحو میں۔  
تصوف و عشق الہی کا طریقہ بیان کرنے والا اس زمانہ میں کوئی شیخ نہیں اب ہمارے شیخ پیر خا  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس ان کو وسیلہ قرار دے کر ہمیشہ درود شریف پڑھ کر یا رسول اللہ ﷺ  
رہنا چاہئے پس اس میں بھی مجھ کو بہت حیرانی ہے کیونکہ پہلے مشائخ اور بزرگ حنفی شافعی تھے  
اور حنبلی غائب میں ہے میں پس کیا یہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں اس سے دل پریشان ہوتا ہے  
اور قال عبد الوہاب الشعرانی رضی اللہ عنہ فی الطائف ان لكل واحد منہا  
امراً ضالاً تعرف الا بالمشافہة من شیخ حی یدلنا علی کیفیت الدواعی و  
یخاطبنا ویتخاطبہ یہ دیکھ کر میرا قلب آپ کی طرف متوجہ ہو گیا کیونکہ آپ کے چند سالوں کو دیکھ  
آپ کی خدمت میں نیکارادہ ہو گیا اب اپنے خاص حالات کھتا ہوں میری بستی کیر نور ہے۔  
یہاں ایک پُرانی مسجد تھی اسکو شہید کر کے نئی مسجد بنائی گئی تو خطیبان اور جماعت میں تفرقہ و  
نزاع ہوا ایک فریق کہتا تھا کہ مسجد ہماری ہے دوسرا کہتا تھا کہ نہیں ہماری ہے الغرض غلبت  
تک نوبت پہنچی چالیس ہزار روپے مقدمہ میں خرچ ہو چکے اور ابھی فیصلہ نہیں ہوا ہے ان لوگوں  
کے پاس بننے سے میرا دل پریشان ہوتا تھا اس لئے ان لوگوں کو جھوٹا کر کینور میں جا کر  
میں نے امامت اور معلی اختیار کر لی ہے آپ کے چند رسالے خصوصاً تربیت السالک  
دیکھ کر ہر وقت آپ کی طرف متوجہ رہتا ہوں اور آپ کے پاس آنیکا ارادہ مضمون مندرجہ ذیل  
سے واضح ہے قال ابن عباد ان الاغساب الی الطريقة اخذنا من سرب و  
قذیب و قرق فی الخدمت بالجہادہ للمشاہدہ و الفناء فی التوحید بقاء  
جہ اس طریق پر آپ کی خدمت میں تربیت پانے کیلئے میرا دل بہت خواہشمند ہے جیسا آپ  
ارشاد فرماویں اُس کو بجا لاؤں اور اگر اس طرح میں بعیت کے لائق نہیں تو اس عبارت  
کے مطابق ارشاد ہو قال ابن عباد ا با طریقۃ الاشتغال بالعلوم و علاجہا  
بہ فلا یقدم علیہا الا فحول الوجاہ اما سلوک العام من فہان یصوم اعتقادہ  
علی ما لہ ثبوت بدیانہ و نیال من علم حالہ بوجہ یتفہہ و تطہن نفسہ

و یلزم المقوی ولا مستقامۃ بغایۃ جہدہ بعد التبصر فیما یعلق بحالہ ۱۲ منہاخر  
اور قول حیل میں نکال ہے ان الرجل لا یعلم الا اذا مر فی اطفالہین کما ان الرجل لا یعلم  
الا بصحۃ العلماء ۱۲۔ اس کے بموجب حضور مبارک آئیں گی اجانت میں تو ضرور آتا ہوں  
و نہ احقر کے قلب کو تشفی بخشنے والے بیان کی بہت آرزو ہے اور حضرت کے پاس آنیکی بہت  
خواہش ہے اب حضرت جو کچھ ارشاد فرمادیں اس کی تعمیل کی جاوے گی۔ چونکہ احقر کی اصلی زبان  
اردی ہے اور اردی ترجموں کی مٹے کسی قدر اذوقہ سی الفاظ معلوم ہوئے ہیں اور با محاورہ  
استعمال نہیں آتا اس لئے اگر کوئی لفظ بسبب خلاف محاورہ ہونیکے خلاف شان ہو تو معاف  
فرمایا جائے۔

تحقیق۔ آپ کے حالات سے دل خوش ہوا میں صاحب کمال نہیں ہوں اور خدمت سے نکلا  
نہیں لیکن آئیںکی شرط ہے وہ یہ کہ چند روز تک جو میں کہوں سنئے ہیں کوئی سوال نہ کریں اور میرے  
اقوال میں غور کیا کریں پھر بولنے کی اجازت ہے۔

سوال۔ قصص الانبیاء۔ خلاصۃ الانبیاء اور تذکرۃ الاولیاء ان ہر سہ کتابوں کے دیکھنے کی بند  
کو اجازت ہے یا نہیں۔

جواب۔ ان کتابوں کا خود دیکھنا مناسب نہیں ہاں کسی عالم کو مستند و توجہ نہیں وہ ہر جگہ جو  
تبدلی کی بات ہے بتا دیگا۔

حال۔ جس وقت ناچیز ضلع ہردوئی میں جناب اقدس سے بیعت ہوا تو بعد فراغت بیعت کے  
حضور والا سے مجھ ناچیز اور میں شخص اور تھے واسطے تلقین اور تعلیم کے پیر دیکھا پہلے مجھ ناچار وہ  
مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ نماز تہجد کی پڑھا کرو اور ذکر کی تعلیم کی استنفار جہاننگ ہو سکے پڑھتے  
رہو تا بعد رنے عرض کیا کہ ناچیز تو بفسد تعالیٰ نماز تہجد کی پڑھتا ہے پھر... نے مجھ سے دریافت  
کی کہ رکعت نماز تہجد اور کرتے ہو میں نے کہا بارہ رکعت یا آٹھ رکعت اگر وقت تنگ ہوا تو چار کی  
رکعت پڑھتا ہوں.... نے آٹھ ہی رکعت تعلیم فرمائی۔

تحقیق۔ مطلب یہ تھا کہ اکثر یہی عادت ہے زیادہ کی مخالفت نہیں بلکہ حقیقی زیادہ ہو بہتر ہے۔  
مٹے بہت اُن زائد رکعات میں تہجد کی نیت نہ کی جائے بزرگوں نے سو سو رکعت پڑھی ہیں۔



**حال**۔ اور یہ بھی میں نے عرض کیا کہ ہر رکعت میں تین تین مرتبہ سورہ قل ہو اللہ احد پڑھتا ہوں۔  
 .... نے فرمایا کہ تین مرتبہ ایک رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے میں نے عرض کیا کہ کتاب کشف الحجاب  
 ترجمہ مالا بد مذہب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک رکعت میں چار سورتوں کا پڑھنا آیا ہی  
 آیا میں دریافت طلب ہوں کہ تین تین مرتبہ کسی سورت کا پڑھنا نہ تہجد میں بہت سی باتیں ہیں  
 حیات میں بہتے کہ شاید فرض نماز میں مکروہ اور نفل نمازوں میں جائز ہو کیونکہ تراویح میں حائث لوگ  
 ایک رکعت میں بہت سورتیں شامل کرتے جاتے ہیں۔

**تحقیق**۔ ایک سورت کا کئی بار پڑھنا اور کئی سورتوں کا پڑھنا ان دونوں میں فرق ہے مکروہ  
 ہونے کی بحث تو ابھی ہو کر رہی ہے۔ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح سے عادت نہ تھی  
 اس لئے خلاف اولیٰ ضرور ہے۔

**حال**۔ الحمد للہ سائے معمولات پرستور جاری ہیں اور اب تک کوئی ناغہ بھی نہیں ہوا یہ البتہ ضرور  
 ہوا کہ بعض روز کسی قدر دیر میں بیدار ہوا مگر زیادہ دیر نہیں ہوئی تمام معمولات باطمینان تمام ادا ہوئے  
 کوئی جدید بات قابل عرض نہیں۔

**تحقیق**۔ استقامت کہ فوق الکرامت ہو مبارک ہو۔

**حال**۔ میرا معمول حضور کی خدمت میں با وضو خط لکھنے اور با وضو پڑھنے کا ہی اس میں کوئی  
 چیز تو نہیں غلام کو نو اس میں برکت محسوس ہوتی ہے۔

**تحقیق**۔ اپنے حساسات کا اعتبار کسی نہ کیجئے شریعت کو معیار سمجھئے سو قواعد شرعیہ سے اسکا  
 حکم بتلاتا ہوں کہ خاص اس کام کیلئے وضو کرنا محدود شرعیہ میں تصرف کرنا ہی کیونکہ کسی دلیل شرعی  
 سے اس عمل کیلئے وضو کا استحباب بھی ثابت نہیں۔

**حال**۔ حالت یہ ہے کہ بسا اوقات حضور کو خواب میں دیکھتا ہوں کہ تو کھانا ساتھ کھاتے ہوئے  
 کبھی بن ملنے ہوئے اور اکثر نماز میں بھی حضور ہی کا خیال آ جاتا تھا لیکن ہفتہ عشرہ سے یہ  
 حالت ہو رہی ہے کہ نہایت پریشانی ہے یعنی جس وقت سے میں نے اس آیت شریفہ کی تفسیر  
 پڑھی ہے (و اما من خاف مقام ربه و غي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى)  
 بہ وقت خوف باری تعالیٰ رہتا ہے جس کی وجہ سے کام نہیں کر سکتا امید کہ علاج درست

فرمادیں گے۔

**تحقیق**۔ علاج نورض کا ہونا ہی نہ کہ صحت کا یہ حالت تو عین صحت ہی پھر علاج کیسا التبتہ اگر اس سے کسی واجب شرط میں مل پتا ہو تو کھد پوچھئے۔

**سوال**۔ در بعد تہجد کدوہ بھی ذکر بارہ تسبیح جہر یا خفی کرنی رہے یا نہ۔

**جواب**۔ اور وہ بارہ تسبیح کرنا اگر چاہیں بلا جہر و بلا ضرب کریں۔

**حال**۔ قبل ازین حقیر نے تحریر کیا تھا کہ دو چار روز ذکر کر کے پھر طبیعت ایسی اچاٹ ہوتی ہے

کہ بہت کرنے سے بھی نہیں لگتی پھر دو چار دن بعد طبیعت میں خود بخود صلاحیت آجاتی ہے

بیسری دعا کرتا ہوں مگر حالت درست نہیں ہوتی اور حالت کی حضور سے بھی حقیر نے تہجد

کی حق حضور نے جواب میں ارقام فرمایا کہ حالت تو اچھی ہے کوئی حالت کے دفعہ کی دعا

ہو سوائے جواب میں عرض یہ کہ پہلے احقر اس حالت کو مذموم سمجھتا تھا بدینوجہ دفعہ کی دعا

مانگتا تھا اب حضور کے ارقام فرمانے سے اپنی غلطی کا ازالہ ہو گیا اب خادم کے حسب ذیل

حالات مد خط ہوں دو روز سے ذکر برابر پورا کر رہا ہوں اور طبیعت میں ہر وقت سرور سار رہا ہے

درمیان میں ذکر کے ششوع و خضوع کا غلبہ رہتا ہے بعض اوقات رقت طاری ہو جاتی ہے عبادت

کا بھی طلبہ بڑا اور حضور کی محبت بیدتی و تہی سے مجبور ہوں ورنہ حضوری میں حاضر ہوتا حضور کے

دیکھنے کو بوجی طبیعت چاہتی ہے۔ پرسوں اثبات صبح کے وقت کر رہا تھا کہ رقت طاری ہو گئی اسی

حالت میں غنودگی کچھ آگئی خواب میں دیکھا کہ ایک مسجد ہے میں اور میرے ایک دست میں مغرب

کی طرف مسجد کے کمر یا غالباً دروازہ پر دیکھا کہ سد کو نہ باغیچہ ہے اور اس میں ایک حجرہ ہے میں اپنے

دست سے کہہ رہا ہوں کہ اس حجرہ کے اندر چلو اس میں بہت اچھا باغیچہ ہے چنانچہ اندر جانے

کے ارادہ سے گئے میں دیکھا تو مفضل ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی بزرگ کا باغیچہ ہے پھر

بیداری ہو گئی کل ظہر کے بعد کے معمولات ہو چکے آہ جناب مخدومی .... صاحب پورانہ کر سکا بعد

مشاپڑھ رہا تھا مسجد کے اندر تھا پردے مسجد کے چھوٹے ہوئے تھے چراغ بھی گل تھا و نہرا

مرتبہ اسم ذات پڑھنے پایا تھا کہ ڈر سا معلوم ہونے لگا اور یہ خیالات ہونے لگے کہ جنات مسجد میں

ناز پڑھنے آتے ہیں ایسا نہ ہو کہ کچھ تکلیف پہنچائیں پھر یہ خیال ہوا کہ اللہ کا کلام پڑھ رہا ہوں کیا



معنی ہاں بھی سمجھ لیجئے اور ایمان کے تحقق یہ سو کہ اگر ایمان کا ہر درجہ قریب یا بعید یا ضعیف یا مقبض  
تو کیا قرآن مجید میں جہاں اللہ موہم و محسب ہم اور ما کاں لہم الخیر صوہم جہاں اور کیا حدیث  
میں جاریہ کے قول فی السماء بجواب این اللہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد انہما  
مومنہ مومن کن و تخیز نہیں ہو تو کیا ان نصوص کو واجب التبدیل کہا جاویگا اور اگر اس کے بعینہ  
مستبر میں تو ان کی تعین امر اجتہادی ہے جس پر طاعت نہیں ہو سکتی اور مثال ہونیکے تعلق بظاہر  
میں تحقیق موجود ہو اور یہ جس طرح مسلمان ہو اس کے اسلام کی ضرورت سے نافی علم غیب کو مشورہ  
دیا جاتا ہو کہ علم غیب مثبت کو اسی علم غیب پر محمول کرے جو آپ کی رفعت شان کے مناسب ہو اسی  
طرح و زمانہ بھی تو مسلمان ہے اس کے اسلام کی ضرورت سے زید کو بھی کیوں مشورہ نہیں دیا جاتا کہ علم  
غیب منفی کو اس علم غیب پر محمول کرے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رفعت شان کے مناسب  
نہیں یعنی جو حضور کیسے کمال نہیں سپر بھی اگر کسی کو کم فہمی یا عنائے فعد بآء احد ہما کے صدق  
بنے کا شوق ہو تو اسکی کون ذمہ داری کرے تو گو یہ جواب پیش کیا جاسکتا ہے مگر یہ قلیل و قلیل میرے  
ذائقہ کے خلاف ہے اس لئے سچے دل سے عرض کرتا ہوں واللہ علی ما نقول وکیل کہ محکم  
ایسی ترمیم سے جس میں اسلام کی مصلحت موزر غدر نہیں لیکن یہ امر قابل تحقیق ہے کہ اسکی صورت کیا ہو  
یعنی یہ ترمیم میں کروں یا کوئی دوسرے صاحب کریں اور میں اس کو تسلیم کر لوں سو چونکہ میں مدلول کو  
حق اور دلیل کو صحیح اور عنوان کو ایمان سے سالم سمجھتا ہوں اس لئے میرا ذہن اس ترمیم میں حرکت کرتا ہے  
معدور ہے البستہ کوئی دوسرے صاحب مرشد آپ یا کوئی اور خیر خواہ یا حضرات معززین  
میں سے کوئی صاحب اس دینی خدمت کو انجام دیں تو یہ سہل صورت ہے اور اسکی کوئی شرعی ہل  
نہیں کہ صاحب کلام ہی کے ذمہ اصلاح واجب ہو اور مقصود اس میں منحصر ہے اصلاح ذہن کفایہ ہے  
ہر شخص جو اس کا اہل ہو کر سکتا ہے بلکہ جو شخص اس کلام محل اصلاح میں مفید نہیں سمجھتا اسپر تو ذہنی  
نہیں اور مقصود یعنی رفع مفید و مشکوک کی تسلیم سے بھی حاصل ہو سکتا ہے مگر اس میں قدرے تفصیل ہے  
وہ ایک دعویٰ تو مقصود ہوتا ہے اور دلیل خاص غیرہ سود ہی طرح عنوان بھی غیر مقصود ہوتا ہے  
یعنی دلیل خاص کی نفی سے مدول کی نفی نہیں ہوتی اسی طرح عنوان کی نفی سے مدول کی نفی نہیں  
ہوتی پس اگر یہ ترمیم مقصود نہیں ہوگی نہ اسکو تسلیم کرنا حق کو ترک کرنا ہے۔ اس سے تو ہر معدور

ہوں گا اور اگر دلیل موجود یا عنوان میں ہوگی جس سے دعویٰ اور معنوں میں سے نزدیک محفوظ رہے تو میں فی الغور اس پر یہ نکھروں گا کہ میری دلیل یا عنوان میں بعض کو ایہام سوداوب کا ہو گیا تھا دلیل حال یا عنوان حال اس ایہام سے میرا ہونیکے سبب راجح دالم ہے یا اس کی ہم معنی کوئی عبارت تجویز کر دی جائے اس کے نکلنے سے بھی عذر نہ ہوگا پھر جس کا دل چاہے اس کی اشاعت کرے کیونکہ خود اصل کی اشاعت بھی دوسروں ہی نے کی ہے میرے پاس اس کا کوئی انتظام نہیں۔

**سوال** - آپ نے وجہ پوچھی تھی وجہ یہ ہو کہ وہ عورت سخت عارضہ مہلک میں مبتلا ہے نشست و برخاست سے معذور ہے معائنہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ چند روزہ کی همان ہی اور اس کے تین بچے نابالغ ہیں اور اسپر طرفہ یہ ہے کہ کوئی اور اس کا رشتہ دار و وارث مادری و پدری میں بھی نہیں ہے محنت و مشقت اور اپنی روزی کمانے سے ناچار ہے اس کی چند روزہ زندگی کا گذران مشکل ہے اور بوجہ مسئلہ مفقود و ممتدہ اس طرح کے حنفیہ اسکے لئے بھی فتویٰ مطابقت مذہب شافعیہ مالکیہ کے دے سکتے ہیں اور دیتے ہیں اور سوالات میں مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب ہلوی اپنے فتویٰ میں چھٹے سوال شاد بخارا کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں ترجمہ صفت ۲۶۵ دوسرے یہ کہ وہ شخص ایسی تہی میں مبتلا ہو گیا ہو کہ مذہب شافعی پر عمل کئے بغیر کچھ کرتے دھرتے بن نہیں پڑتا جیسے ان ملکوں میں پانیوں کی انکام یا مفقود و لجز کے احکام الخ لہذا مذمت اعلیٰ میں التماس ہے اب جس طرح مناسب سمجھیں فتویٰ یا عبارت دست خاص سے مرحمت فرما دیں

**جواب** - شافعی یا مالکی کے مذہب میں چار برس مدت آیا اس کی موت کی ہے بلا احتیاج الی حکم افتا فی ہاکہما قضی بالموت کی ہے جب تک یہ متفق نہ ہو حکم بجز از النکاح بجز انقصائے چار سال کیسے جائز ہوگا

**سوال** - کوئی کام کر نیکی قبل کسی ایک نیت کی طرف بغیر مل و تفکر کے متبادر ہوتا ہے پس اگر وہ نیت اچھی ہو تو بعد از مل کے کوئی اچھی نیت قائم کر کے اگر کام کرے تو عند اللہ کون نیت کو یا با دینا کسی کتاب تصنیف کرنے کا ارادہ کرتے ہی خیال اس طرف ادا کرے میرا نام و شہرت ہوگی لیکن بعد اسکے سوچ کر سے یہ نیت قائم کی کہ نہیں میرا کتاب نام و شہرت کیلئے نہیں لکھتا بلکہ عوام کے فائدے کیلئے لکھتا ہوں تو کونسی نیت خیر ہوگی کوئی کلیہ بتا دیں اور عند اللہ اجر خیر کے



سنتھیں ہوں۔

**جواب۔** اگر یہ تبدیل قبل عمل ہو گئی ہو تو دوسری نیت معتبر ہوگی اور ثواب عمل کاٹ کا اور اگر بعد عمل ہوئی ہے تو اس عمل کا ثواب نہ ملے گا اگر یہ نیت کا گناہ معاف ہو جائے تو بٹکا اور اگر درمیان عمل کے جوابے تو عمل کے جزو سابق میں دہرا عمل ہوگا اور جزو لاحق میں پہلا حکم ہوگا۔

**سوال۔** کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین سو مسئلہ میں کہ مدرسہ کیونکر اپنے چندہ وغیرہ کا روپیہ کافی نہیں ہوتا ہے تو زیہ چاہتا ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ مدرسہ میں دے دین و غیرہ کی تنخواہ میں صرف کرے تو کونسی صورت جواز کی ہو سکتی ہے کہ زید زکوٰۃ کا روپیہ مدرسہ کے تصرف میں لادے اور زیہ سے زکوٰۃ بھی ادا ہو جاوے اور مدرسہ کا کام بھی چلے جیسا کہ تو جبروا۔

**جواب۔** زکوٰۃ کا روپیہ تنخواہوں میں صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور جیلہ پوچھنا دین کے خلاف ہے۔

**سوال۔** رسالہ شہرہ صفائیں ادا فی محل الانس اذہ نو صرح فی لفظہ بیکبار علیہ اللہ۔ اس میں لفظ لفظی سے کیا مراد ہونا چاہیے یا طبعہ جنم امید ہے کہ حضور اس کے جواب باصواب سے ضرور مشرف فرما دیں گے۔

**جواب۔** ظاہر تو طبعہ معنہ ہی مراد معلوم ہوتا ہے اور یہ یا تو مبا لغہ ہے کافی قولہ تعالیٰ وان کان مکروہا لفرول منہ الخبال اور یا مقید ہے بقار انس کے ساتھ یعنی اگر اس وقت انس باقی رہے تو نارنگی اس کو مکہ نہیں کر سکتی انس کی یہی خاصیت ہے جیسا بعض علماء حدیث نے حدیث لا یدخل الجنۃ من کان فی قلبہ شقاق حدیث من حرہ من کفر میں کہا ہے کہ یہ عدم دخول مقید بقار انس ہے اور یا کہا جاوے کہ محل انس قلب ہے تعذیب بدن سے تعذیب قلب لازم نہیں جیسے معشوق کے مامنے سے چوٹ لگتی ہے مگر دل برائے ہوتا +

**سوال۔** حضور والا یہ ماجزہ ت سے ایک عجیب شکل اور شگوش میں پڑا ہے غلام نے تظاہر انداز کیا تو سوائے آپ کے کوئی پستگیری کرنا نظر نہ آیا بس ہزار امیدواری آپ کی خدمت اقدس میں عرض مدعا ہے کہ زیاست..... جو ایک محض چھوٹا سا گاؤں بہت جس کا نام..... ہے یہاں ایک

کامل بزرگ تربیت سائیکس میں مشغول ہیں یہ کثرین حضرت صاحب غلہ کے خدام میں سے ہیں۔ جموعہ کی نماز حضور وال پڑھاتے ہیں یہ غلام تو عالم مولوی نہیں ہے ہاں اردو فقہ کی کتابیں جیسے بہشتی زیور مفتاح الجنت وغیرہ پڑھی ہیں ان کتب میں مرقوم ہے کہ گاؤں میں جموعہ نہیں حنفی مذہب کے موافق یہ سیکس چند دفعہ .... رہ چکا ہے اور برابر جموعہ کی نماز پڑھتا رہا مگر دل میں ذیل کے خیالات ہمیشہ آکر پریشان کر رہے ہیں اور اب پھر ارادہ دیا ہاں حاضر ہو نیک ہے اگر اپنے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کے موافق جموعہ کی نماز نہیں پڑھتا ہوں تو یہ خیال ہوتا ہے کہ شیخ کی مخالفت ہوتی ہے بہاد اکبری شیخ کے دل پر پل نہ جائے جس میں فیض کے بند ہو جائیں کا خوف ہے نیز شیطان دیسو دلاتا ہے کہ شیخ ایک غلہ کام کر رہے ہیں جبکہ شیخ حنفی مذہب ہیں۔ اور پڑھتا ہوں جموعہ تو نفوذ باللہ خدا کیساتھ ایک فصیحک معلوم ہوتا ہے کیونکہ عقیدہ یہ ہے کہ جموعہ کی نماز گاؤں میں جائز نہیں اور اگر نفل کی نیت سے شیخ کی موافقت کا خیال کر کے جموعہ پڑھتا ہوں تو دوسری قباحت یہ ہے کہ نفل نماز کی جماعت اس تداعی کیساتھ خود ناجائز ہے اور ایک قباحت یہ ہے کہ ظہر کی جماعت جاتی رہتی ہے کیونکہ جب جموعہ کی نماز پڑھی گئی ہے تو ظہر کون پڑھتا ہے ہاں احتیاطی ظہر لوگ پڑھتے ہیں غرض یہ ہے کہ جموعہ پڑھتا ہوں تو خرابی اور نہ پڑھتا ہوں تو بُرائی۔ اب حضور والا سے یہ گزارش ہے کہ یہ عاجز کیا کرے دستگیری دست خود خدمت۔

جواب۔ آپ کی تجسس حق و فکر اصلاح سے دل خوش ہوا۔ اگر شیخ خود عالم ہوتے تو یہ تاویل بہت اچھی تھی کہ مسئلہ اجتہاد ہی ہے شیخ نے اپنی تحقیق سے اس مذہب کو ترجیح دی مگر جبکہ شیخ خود علوم میں محقق نہیں اس لئے وہ تاویل چل نہیں سکتی۔ اب صحیح تاویل یہ ہے کہ شیخ کو دوسرے علماء نے یہی فتویٰ دیا شیخ معذور ہیں کوتاہی یا غلطی اُن فتویٰ دینے والوں کی ہے یہ تو شیخ سے معاملہ کی صورت ہے۔ باقی جموعہ پڑھنے کے متعلق بہتر فرمایا ہے کہ وہاں ایسے وقت حاضر ہو کر سے کہ جموعہ کا دن نہ آوے اور اگر یہ دن آجی جاوے تو شیخ سے اون لیکر ایک وز قبل کسی شہر یا قصبہ میں جا کر جموعہ پڑھ کر آجایا کریں اور ادب کیساتھ خلوت میں شیخ سے پوری بات عرض کروں شیخ بہت علیم و علیق ہیں میں نے اُن کی نیت کی ہے وہ بالفرض اگر اس پر بھی کدیم ہوں تو پھر مشورہ لیجئے۔

ایک صاحب نے چند سوالات متعلق نصوص کے کئے تھے جنکے جوابات سائل کی فہم سے مانجے



اس لئے یہ مختصر جواب دیا گیا۔

**جواب**۔ ہر قصد کے کچھ مبادی ہوتے ہیں جیسے اقلیدس کے دعوے کیلئے اصول موضوعہ کی حاجت ہے۔ ان سوالوں میں شفا کیلئے بھی ضرورت ہے کتب و رسائل بقدر ضرورت پڑھنے کی اور بعض کتب فن دیکھنے کی اور کسی قدر محبت محققین کی اور بعض اصناف اعتقاد و دونوں سے خالی ہونے کے بعد بھی مشافہہ حل ہو سکتے ہیں۔

ایک صاحب نے اخبار پیغام صلح کا ایک پرچہ چایسنو کا بیجا متنازعہ میں بعض بزرگوں کے اقوال موسومہ دعویٰ سے فتائی از رسول کے نقل کئے تھے اور ان اقوال کے حوالوں کی تحقیق کی ساتھ پوچھا تھا کہ مرزا صاحب کا دعویٰ بھی اسی رنگ میں کیوں نہیں ہو سکتا اس کا جواب حسب ذیل دیا گیا۔

**جواب**۔ اس رنگ میں دعویٰ ہونا حقیقت میں تاویل ہے اور تاویل ہوتی ہے اس ضرورت سے کہ جس شخص کے تمام اقوال و افعال و احوال شریعت کے موافق ہوں ایک آدمہ بات مقلد ظاہر ہو اس میں تاویل کرنی جاوے اور یہاں ایسا نہیں بلکہ غلبہ خلاف شریعت امور کو ہے اس لئے یہاں ایسی تاویل جائز نہیں ورنہ عالم میں کسی پر کوئی حکم ہی ٹکانا درست نہ ہوتی کہ بت پرستی میں بھی تاویل ہو سکتی ہے۔ اور محل بحث کے مخالف شرع ہونے کی تفصیل ان کتابوں سے معلوم ہو سکتی ہے جو کائن کے رویں بھی گئی ہیں۔ پس طالب حق و حقیقت کیلئے یہ جواب کافی ہے۔ اور حوالوں کی جھجھکی تحقیق نہیں اور اسی سائل نے ایک سوال یہ کیا تھا کہ ایک مقلد مجدد ہو سکتا ہے اُس کے جواب میں لکھا گیا کہ مجدد کے معنی آپ کے ذہن میں کیا ہیں۔

**سوال**۔ شخص سید و ذی علم و خیر شخص کم نسب برائے کلام و غریب خود نکاح کر دیا اہل خانہ سید مذکور و دختر آن مرد مذکور بکدام وجہ مخالفت افتاد پس بوقت نہ ہون سید و دیگر مال خانہ او آن مرد بجز و ان سید و موصوف آدمہ اہل خانہ سید را با و از بلند دشنام داد و ہر خود ہار و دہر و شتم و ضرب کردن از دیوار کو چہ دروں کر و گمراہ گشت و اہل خانہ سید از خوف و حیا و بھانہ و روبرو شدہ و باب۔ مسدود کردند و قینک سید نہ کر بھانہ از ماحر و خوف یافت۔ اکسوں عرض خانہ بھیدار بن بست کہ در چہ بی مقام کہ مقام غیرت است و سید مذکور دن دلی بست یا کچھ ام طریق مقام

انتقام گرفتن و مزادادن بہتر است و صبر و تحمل در چونی موقع محسوب بغیرتی خواہد شد یا نہ۔  
**جواب**۔ اگر تو قلع باشد کہ صبر کردن موجب خجالت آنکس خواہد بود و آئندہ از چنین حرکات باز  
خواہد ماند صبر اولی است۔ و اگر قلع غالب باشد کہ صبر کردن موجب یادتی و لبرتی و وقاحت  
آنکس خواہد بود و آئندہ عود بخین حرکات خواہد نمود انتقام اولی است لیکن بعد استفسار علماء  
شرعیہ کہ در چگونگی واقعہ چہ قدر انتقام جائز است۔

**سوال (۱)** یہاں یہ دستور ہے کہ جو مکان خوب چھا بنا رہتا ہے اسے لوگ زیادہ کرایہ پر لے  
لیتے ہیں اگر زیادہ کرایہ ملنے کے خیال سے گھر پر نقش و نگار کیا جاوے تو جائز ہوگا یا نہیں  
**جواب** جائز ہوگا بشرطیکہ کوئی دھوکہ کی بات نہو۔

**سوال (۲)** اگر کسی شخص کو اچھے کپڑے پہننے کا شوق ہو تو اسے قیمتی کپڑے پہننے کی  
اجازت مل سکتی ہے یا نہیں۔

**جواب**۔ کیا اسے میا کرنے میں کچھ اہتمام بھی کرنا پڑتا ہے اور کیا اس کے خود بینی تو پیدا نہیں  
**سوال (۳)** اگر کوئی شخص اس خیال سے اچھا کپڑا پہنے کہ لوگ و سخیل دیکھیں تو جائز ہوگا یا نہیں  
**جواب** کیا اس خیال کی تو آمیزش نہیں کہ لوگ مجھ کو برا سمجھیں کیا اس شخص کی نظر میں  
بڑا نہ سمجھنا تو ذلیل سمجھنا نہیں ہے۔

**سوال (۴)** اگر غریب میروں کی دعوت میں برویزی کے خیال سے نجاؤ تو یہ جائز ہے یا نہیں۔  
**جواب**۔ جائز ہے۔

**سوال**۔ دی شب بوقت یک نیم بجے چنیں خواب دیدم کہ بندہ و بسیار مروان بشاہ را ہے کہ  
امینو شب سال می رود بارادہ رفتن حج رواں شدہ نیم چوں قدر سے مسافت طو شد یک عظیم الشان  
کوہ پیش در اسے خطرناک و مملک در اس کوہ پیش ما بود بندہ از بی طاقتی معطل شد و منتظر شد  
کہ ہر صورت کہ دیگر رہو ان اختیار کنند ہماں خواہم کرد درین تبار حضرت والامع جامعہ و قشربے  
وری فرمودند در پانہ روز با بودند جا بجاد و رہیدہ از پاکشیدہ تا کہ از خاک سنگ پاک نمودہ زود  
پوشد و ہمراہ حضرت اقدس روانہ شو حضرت والامع حضرت تامرہ ہے کہ ازاں راہ سہلتر و  
بے خوف و خطر بود و بر بالاسے کوہ بجانب شمال مغرب می رفت روانہ شدند و فرمودند کہ شیخ! اینجا



ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ یگانہ ہے جس سے تکبر  
جاہلیت کا اور فخر کرنا باپ دادوں سے نہیں ہے۔ مسلمان متقی یا بدکار شقی اگر سب اولاد آدم کی اور آدم  
منی سے پیدا کئے گئے (مشکوٰۃ) یعنی آدمی میں خود جو دوست یا یا باپا کے اس کا اعتبار ہے  
اگر نیک کام کرتا ہے مسلمان متقی ہے اگر بُرے کام کرتا ہے بدکار شقی ہے یا باپ دادوں سے فخر کرنا  
بیجا ہے اصل سب کی ایک ہے سب حضرت آدم کی اولاد ہیں اور نطفہ منی سے پیدا ہوا ہے  
کسی شاعر نے خوب کہا ہے قطعاً

دو شے دیدہ کہ ابھے میگفت پدر من و نیز خاں بود مست  
با وجودیکہ نیست معلوم خود گرفتہ کہ آنچہ سنال بود مست  
ہیچکس دیدہ کہ بخورد کہ بعد شدیم مال بود مست  
مسئلہ لڑائی میں دشمن کے دبانے کیلئے فخر جانے پر جناب رسول اللہ اور حضرت علی اور دیگر اصحاب  
سے منقول ہے۔

مسئلہ اگر اپنی تعریف بیان کرنے سے مقصود اظہارِ نعمت الہی ہو دوسرے کی تحقیر اور انہما  
اپنی بڑائی کا منظور نہ ہو جائز ہے۔

باپ دادوں سے فخر کرنے کی جو ممانعت ہے اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ نسب کی جو حقیقت  
نہیں ہے سید اور اشراف اور کمینہ کا شرمناک اعتبار نسب کے ضرور فرق ہے اسی لئے شرعاً  
باب نکاح میں کفارت کا اعتبار ہے اور جناب رسول اللہ کا نسب آخرت میں بھی کام  
آوے گا یہ بات صحیح روایات میں موجود ہے۔ متنب بھی ہے کہ کسی مسلمان کی بغاوت نسب مذلیل  
کرے اور اپنے بزرگوں کی نسبت یہ خیال کرے کہ ہم کیسے ہی گناہ کریں وہ ہمیں بخشوا میں گئے  
اور اسوجہ سے گناہوں پر دلیر ہو جائے۔

## (مہیا بیجا اور جدال اور جھگڑے کا بیان)

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بحث بیجا مت کر اپنے بھائی سے اپنی  
مسحک سے اور تہنسی مت کریں۔ ورنہ دوزخ کے خلاف کڑی سزا (مشکوٰۃ)

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ترک کرے بحث اور جھگڑے کو اور وہ باطل پر ہو بنایا جاوے گا اُسکے واسطے گھر حوالی جنت میں دیں یعنی نیچے کے درجوں میں اور جو شخص چھوڑے جنت اور جھگڑے کو اور وہ حق پر ہو بنایا جاوے گا اُسکے واسطے گھر وسط جنت میں اور جو شخص کر اُسکا خلق اچھا ہو بنایا جاوے گا اُسکے واسطے گھر اعلیٰ جنت میں (تیسرے اصول) امام مالک و بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب آدمیوں سے زیادہ دشمن خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص ہے جو برابر کا جھگڑا کرے اور پھر اول امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمیں گمراہ ہونی کوئی قوم بعد ہدایت کے سپر تھی مگر اس طرح کہ دیکھی وہ جہاں اور بحث کرنے لگے امور میں (مشکوۃ)

اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک بار جناب رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اور ہلوگ قضا و قدر کے باب میں کچھ بحث کر رہے تھے آپ ﷺ نے خوش ہوئے اور چہرہ اچکا سرخ ہو گیا گویا انار کے واسطے آپ کے چہرہ مبارک پہ توڑ دئے گئے حضور ﷺ ارشاد فرمایا کیا تمہیں سی بات کا حکم ہوا ہے کیا یہ پیغام خدا کی طرف سے تمہارے پاس لایا ہوں تو پچھلے لوگ سی لئے ہلاک ہوئے کہ وہ دین کی باتوں میں بہت جھگڑتے تھے اور پیغمبر ﷺ کے خدات کرتے تھے (تیسرے اصول) مسئلہ اگر بحث کرنے کے سبب کسی مقام پر تائید دین کی ہو مثلاً کوئی کافر یا بدعتیہ وہ دین کے امور میں مباحثہ کرنا چاہے تو علماء دین کو ضرور بتائے کہ اُس سے مباحثہ کر کے اُسے قائل کریں اور دلیلیں حق کی ظاہر کریں ایسا مباحثہ فرض کفایہ اور موجب ثواب ہے۔

مسئلہ کسی مسئلہ کی تحقیق میں ظاہر کیا گیا ہو جو علماء میں مباحثہ ہو بیٹھے محض ابو محمدین میں ہو اگر تھا ایسا مباحثہ بھی ثواب کی بات ہے مگر جو مباحثہ مسئلہ میں ہر وقت نیت ہو اور ہر ایک کو اپنی بات میں منطوق ہو ایسا مباحثہ بڑا گناہ ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں مناظرہ کے وہی اقسام شائع ہیں جو منقوت ہیں۔

## مباحثہ محمودہ و مذمومہ کا بیان

تفصیل اسکی یہ ہے کہ مسائل کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جسکی ایک جانب یقیناً حق دوسری

مباحثہ کا مفہوم بیان کیا گیا ہے



جانب یقیناً باطل ہو سہو یا عقلاً یا مسائل قضیہ کہلاتے ہیں ایک وہ جس میں جانبین میں  
 حق اور صواب اور خطا و غلطی دونوں متحمل ہوں مسائل ضعیفہ کہلاتے ہیں۔ مسائل کلامیہ اکثر  
 قسم اول سے ہیں اور بعض قسم ثانی سے اور مسائل فقہیہ اکثر قسم ثانی سے ہیں اور بعض قسم اول سے  
 جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں ہے پس مسائل ضعیفہ محتتملہ الخط والصواب میں خواہ وہ از قسم  
 مسائل کلامیہ ہوں یا از قبیل مسائل فقہیہ صرف اثبات ترجیح ظنی کیلئے محض اصول علم  
 باہم مکانت بلا بغض و بغا قطع اعتقاد ایک جانب کے و بلا قصد ابطال جازم دوسری  
 جانب سے اور لزوم رجوع و قبول حق کے جب سمجھ میں آجائے ایسا منظرہ اور مباحثہ جائز  
 ہے مگر مصاحت یہ ہے کہ عوام کمال کی اطلاعات نہ ہو اگر زبانی گفتگو ہو تو مجمع خواص میں ہو اور اگر  
 تحریری ہو تو عام فہم زبان میں نہو مثلاً ہندوستان میں اردو میں نہو عربی میں ہوا یا کھرازم  
 فارسی میں ہوتا کہ اگر کیسوت وہ تحریرات شائع کیجادیں تو وہ میں سے اختلاف سے کوئی اثر نہ  
 پہونچے اور سلف سے ان مسائل میں ای طرح کی گفتگو منقول ہر نہ وہ گفتگو جو اجل ہوتی ہے کہ  
 ایک قرأت فاتحہ خلف الامام کا حق ہونا اس طرح بتلہا ہے کہ اسکے نزدیک تھا مخطیہ رک  
 صلوٰۃ اور فاسق ہیں در دوسرا کسی نعی اس طرح کہ رہا ہے کہ گویا اسکے نزدیک قرأت خلف الامام  
 میں کوئی حدیث ہی نہیں آئی اور عین مناظرہ میں کہ مقابل کا قول دل کو بھی ٹھکائے تب بھی ہر نہ  
 قبول نہ کریں جس طرح بن سکے اسکو رد کریں بلکہ مقابل کی گفتگو شروع ہو چکے ساتھ ہی رد ہی کا پختہ  
 ارادہ کر لیتے ہیں وراول سے اسی کے سوچ میں رہتے اور اسی نیت سے سنتے ہیں کیونکہ تمام تر  
 مقصود اپنا غلبہ اور دوسرے کا اسکا ت ہوتا ہے پھر باہمی عناد و فساد حتی کہ نوبت بعدالت  
 پہونچتی ہے یہ علاوہ ہیں کیا یہ دین ہی کی یہی طریقہ سلف صالحین کا ہے کیا حضرات معصوم  
 سے ان مسائل میں ایسا تلہا آمد ثابت ہو۔ یہ تو مسائل ضعیفہ کے متعلق بیان ہوا اب رہ گئے  
 مسائل قطعیہ متعینہ الصواب جیسے کفر و اسلام کا اختلاف یا سنت و بدعت متفق علیہا  
 عند اہل الحق کا اختلاف آئیں چند حائثین ہیں ایک یہ کہ صاحب باطل متردد اور طالب  
 رد جو ذاتی کا ہے اپنے شہدائے کو معاف کرنا چاہتا ہے۔ اور اس غرض سے مناظرہ کرتا ہے  
 یہ تناظرہ اگر علی تاسید الحق پر نہیں دواد جب ہے اور جب اس کے عجز ہو معاف کردینا چاہئے

کہ اسکا جواب میری سمجھ میں نہیں یا میں سوچ کر یا پوچھ کر پھر تبدیلیاں گے یا اپنی سے زیادہ جاننے والے کا پتہ بتا دے اور اس طالب علم کو چاہئے کہ وہاں جا کر رجوع کرے اور قدرت ہوتے ہوئے ایسے مناظرہ سے انکار کرنا معصیت ہے یہ حدیث من سئل عن علم حکمتہ انہ اسکو بھی نشان دہے دوسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب نہیں لیکن متکلم مناظر کو توقع و احتمال ہے کہ شاید مخاطب قبول کر لے سو جب تک اسکی امید ہو مناظرہ کرنا تبلیغ احکام میں داخل ہے جہاں تبلیغ واجب ہے وہاں یہ بھی واجب ہے اور جہاں تبلیغ مستحب ہے یہ بھی مستحب ہے جہاں ضرور عالم موصی کے مناظرات اہل کتاب و خوارج وغیرہ سے اسی قبیل کے تھے۔

اور تیسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب بھی نہیں اور اس کے قبول کی امید بھی نہیں مگر کسی مفسدہ و مضرت کا اندیشہ بھی نہیں اور کسی ضروری امر میں خلل بھی متحمل نہیں تو ایسی حالت میں ایسا مناظرہ مستحب ہے۔

اور چوتھی حالت یہ ہے کہ نہ طالب ہے نہ قبول کی امید نہ کسی ضروری امر میں خلل کا احتمال مگر خاص مضرت کا اندیشہ ہے تو قوی الہمت کیلئے اولیٰ اور عزیمت ہے اور ضعیف الہمت کے لئے رخصت اور غیر اولیٰ ہے۔

اور پانچویں حالت یہ ہے کہ نہ طالب نہ توقع قبول اور ساتھ ہی .... دینی مضرت کا احتمال ہو یا دینی منفعت مہمہ کافوت محتمل ہے اس صورت میں اس سے اعراض و ضروری میں اشتغال واجب ہے قرآن مجید میں اعراض و ترک جدال کما فیہ ہے موقع پر ہے۔

چھٹی حالت یہ ہے کہ مناظرہ کرنے میں فنی طب کی تو نہ کوئی منفعت متوقع اور نہ اس کے کسی خاص مضرت کا احتمال اور نہ ظہر نہ کر نہیں عوام اہل حق کے شعبہ میں واقع ہو جائیگا اور پیشہ ہوا اور مسئلہ ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اس کے غلط ہونیکا احتمال بھی نہ ہو تاکہ علماء اہل حق سے دریا کر سکیں تو اس صورت میں اسکی تدبیر واجب ہے۔ اسکی دو تدبیریں ہیں ایک یہ کہ خود اہل باطل کو نکال دے یا مکاتیب میں مخاطب بنایا جائے۔ دوسری تدبیر یہ کہ اس سے خطاب کیا جائے بلکہ نام خط بہت حق کو ثابت ہو۔ چل کر دیکھا جائے پس دونوں تدبیریں واجب علی التحصیر ہیں انیس سے جس تدبیر کو اختیار کیا جائیگا واجب ادا ہو جاوے گا۔



ساتویں حالت یہ ہے کہ قیود مذکورہ حالت ششم کے ساتھ دو مسئلہ بھی ایسا ہو کہ عموماً جملہ کو اس کے مدغم ہونے کا شائبہ ہو سکتا ہو اس صورت میں خود ان عوام پر وہ سبب ہے کہ عمل سے تحقیق کریں اور ان کے استفسار کے وقت علما پر جواب دینا واجب ہوگا ورنہ بڑا سوا اوپر مذکور میں۔ آیتان تو ہم صارتوں میں یہ واجب ہے کہ الفاظ اور مضمون متانت اور تادیب کے خلاف نہوا لگرو دوسرا بھی رشتی کرے تو سبب افضل ہے یہ تمامہ تفصیل و تقسیمہ کو رکن امور میں ہے جو شہ عا مقصود ہوں بعض وہ امور ہیں جو شرعاً مہتمم باشند نہیں جیسے خاندان چشتیہ اور خاندان نقشبندیہ کا یا بہم متفصل ہونا یا بعض وہ امور ہیں جنہیں بحث کرنے یا حکم لگانے سے شارع نے منع فرمایا ہے جیسے تقدیر کا مسئلہ یا کوئی دوسرا مسئلہ جو کسی کو ظہیر یا جیسے باجم اسکے کسی کا کلام محتمل معنی صحیح کو ہو پھر اسکو کفر کا حکم لگانا نہیں بحث و مباحثہ نہ منہی و نہ مذموم ہے علی اختلاف مراتب النبی و النبی عنہ اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ نہ ہر منظرہ محمود ہے نہ مذموم۔

## کلمات کفر کا بیان

سب بزرگناہ جو زبان سے متعلق ہے یہ ہے کہ کفر کی بات آدمی کی زبان سے نکلے کفر سب کبیر گناہوں سے بڑا ہے اسکا عذاب یہ ہے کہ آدمی ہمیشہ کیلئے رشتہ میں رہے گا کبھی نہ چھوٹے گا اور فقہ اور عقائد کی کتابوں میں کفر کے کلمات بہت تھکے ہیں جنکا فہم بیان حوالہ دیکھا ہے مگر اس مقام پر چند مسائل بطور قواعد کلیہ کے لکھے جاتے ہیں

**مسئلہ** جس کلمہ میں بے ادبی جو حق تعالیٰ کی جناب میں یا انکار ہو حق تعالیٰ کی صفات کمال کا یا اثبات ہو کسی نقصان و عیب کا ایسا کلمہ یقیناً کفر ہے۔

**مسئلہ** جس کلمہ میں خدا کے ساتھ برابری پائی جائے کسی دوسرے کی خدائی کا موع میں یا خدائی صفات میں وہ کلمہ بھی یقیناً کفر ہے۔

**مسئلہ** جس کلمہ میں کسی چیز کی بے ادبی یا اہانت پائی جائے جناب رسول اللہ کی وہ کلمہ بھی کفر ہے اور وہ شخص واجب القتل ہے اگرچہ تو بکرے۔

**مسئلہ** ہر مہمہ کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے شعراء میں اکثر مبتدیانہ غزلیں لکھی

مسئلہ جس کلمہ سے یہ بات پائی جائے کہ حضور نے کوئی بات جھوٹ یا بے اصل یا سنی  
نہیں اور انتہا تک کہ کوئی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے قرآن شریف کی کسی آیت یا حکم یقینی کا انکار نکلے بیشک کفر  
ہے اور اس طرز جس کلمہ میں بے ادبی یا اداست قرآن یا کسی آیت کی ہو کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے انکار قیامت یا بہشت یا دوزخ یا کسی ایسے دین کی بات کا جسکو  
مذہب نے تصدیق فرمایا ہو نکلے کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں ہمت جناب رسول اللہ کی شریعت کو یا سنت کی یا تسخر یا استہزاء  
کے کلمہ شریعت پر پایا جائے کفر ہے۔

مسئلہ نقل کفر اسی وقت جائز ہے جب مقصود اسکی بُرائی کرنا یا اسکا رد منظور ہو ورنہ  
کفر جہود استحقاق بھی کفر ہے اور بطور ظرافت بھی جائز نہیں۔

مسئلہ حرام قطع کو (جیسے زنا شراب قمار) حلال کہنا کفر ہے۔

انفوس کی بات ہے کہ کفر کی برابر کوئی گناہ نہیں حدیث میں جو کلام کفر کی بات ہو گز  
رے اگرچہ مار ڈالا جائے یا جلادیا جائے اور فی زمانہ آدمی بکثرت کلمے بیجا کہہ گذرتے ہیں حالانکہ  
کفر کو جو سے کچھ سب نیک اعمال باطل ہو جاتے ہیں اور اگر کسی حالت پر ہے تو بہر حال  
تو ہمیشہ کیسے جہنمی ہو۔ مقتضائے ایمان یہ ہے کہ آدمی کلمات کفر سے بہت بچے اور خوب  
احتیاط رکھے کہ کوئی کلمہ زبان سے ایسا نہ نکلے پائے۔

الحمد للہ کہ کتاب تذکرہ الانسان عن ترک کلمات اللسان ختم ہوئی حق تعالیٰ مجھ اور سب مسلمانوں  
کو عمل کی توفیق دیں۔

تقریباً ختم ہوا۔ نوی حاجتہ اللطیف صاحب مدرسہ مظاہر العلوم سہا پور

حمد و شکر۔ نتیجہ مسلامی عبادہ الذین مضطرب۔ اما بعد میں نے یہ رسالہ اول  
تہ آخر کتابی رسالہ مذہب حقہ واقع ہوا ہے اپنے باب میں۔ حق تعالیٰ جزائے خیر  
عطا فرمائے اور اس عمل اور جانفشانی کو مصنف کے قبول فرمائے آمین اللطیف عنایت اللہ  
مظاہر العلوم سہا پور



ہیں اور جاگنے نہیں پاتے کہ انکی روح قبض کر لی جاتی ہو اور وہ گناہوں پر مصری مرتبے میں (اور ان کو تو بچی بھی حملت نہیں ملتی) پس تو ان واقعات سے اپنے نفس کو نصیحت کر کہ یہ نہ جب تو بکثرت ایسا کریگا تو تجھ سے گناہ پر اصرار کی گرہ کھل جائے گی (اور یہ مملکت مرض تجھ سے دور ہو جاوے گا)

(۲۱) اور تجھے خفیہ و آشکار ہر دو حالت میں تقویٰ اختیار کرنا لازم ہے یعنی خدا کے عذاب سے بچنا کیونکہ جو شخص خدا کے عذاب سے بچے گا وہ اس کام کی طرف دوڑے گا جو خدا کو مرضی کرے پس تقویٰ سے طاعات میں امانت ہوگی اسلئے اسکا اختیار کرنا لازم ہے (اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ (یعنی خدا تمہیں اپنے آپ سے ڈرنے کی ہدایت کرتا ہے) نیز اسے فرمایا ہے وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَخُذُوا زُكُوتَكُمْ (یعنی تم جان لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں تک کی باتیں جانتا ہے پس تم کو اس سے ڈرتے رہنا چاہئے اور کوئی فعل ظاہر یا باطنی اسکی مرضی کے خلاف نہ کرنا چاہئے اور چونکہ ان ارشادات میں تقویٰ کا حکم ہے اسلئے بھی اسکا اختیار کرنا ضروری ہے یہ تو بیان تمہارا تقویٰ کی ضرورت کا۔ اب ہم اسکی حقیقت اور اسکا طریق بتاتے ہیں اور کہتے ہیں) تقویٰ مشتق ہے وقایہ سے (اور وقایہ کے معنی بچاؤ کے ہیں) اور سب بڑی اور مضبوط ڈھال خدا کی حفاظت ہے پس (تو اسکو حاصل کر اور اسکا طریق یہ ہے کہ) خدا کے ایک فعل کے ذریعہ سے اُسکے دوسرے فعل سے بچ (یعنی اُسکی رحمت کے ذریعہ سے اُسکے قہر سے اُسکی ہدایت کے ذریعہ سے اُسکے اضلال سے وکذا) جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اعوذ برضاک من معصیتک وبعافیتک من عقوبتک (یعنی میں آپ کے غصہ سے بچاؤ کے لئے آپکی رضا کی پناہ لیتا ہوں اور آپکی سزا سے بچنے کے لئے آپ کی معافی کی پناہ لیتا ہوں) علی ہذا تو خدا سے خود خدا کے ذریعہ سے بچاؤ کر جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اعوذ بک منک یعنی میں آپ سے بچاؤ کے لئے خود آپ ہی کی پناہ لیتا ہوں پھر تجھے چاہئے کہ جس چیز سے تجھے خوف ہو اور تو اس سے ڈرتا ہو اس سے بچنے کے لئے اس سے بچنا چاہئے جو اس تک پہنچاؤ والا ہو اس سے بچنا چاہئے

شقادت سے بچنے اور سعادت حاصل کرنے کیلئے معاصی سے بچنا اور طاعات کو اختیار کرنا لازم ہے، کیونکہ معاصی شقاوت تک پہنچا نیوالی راہ میں جس طرح طاعات سعادت تک پہنچا نیوالی راہ میں اور تجھے طریق شقاوت سے بذریعہ طریق سعادت پہنچا چاہئے یعنی معصیت سے بذریعہ طاعت کے پہنچا چاہئے اور دوزخ سے بذریعہ جنت کے پہنچا چاہئے جس طرح تو خدا کی ناخوشی سے بذریعہ اسکی رضا مندی کے بچا ہے عرض اسی طرح تقویٰ کے تمام مراحل طے کرنا چاہئے اور (بالآخر دوزخ سے بچ جائیگا) حق تعالیٰ فرماتے ہیں اَتَقْوِی الْاَنْفُسَ الَّتِیْ دَفَنَ مِنْ خَلْقِکُمْ اَلْحَاصِلُ حَسْطَحٌ مِّنْ تَحْتِیْ بِیَانِ کَیَا بِرَ تَوَاسُطِ حِ تَقْوِیْ کے رستہ پر چل انشاء اللہ تجھے نجات حاصل ہو جاوے گی۔

۲۲) اور توبہ اپنے کو دھوکہ میں پڑنے سے بھی بچانا یعنی تیرا نفس تجھے باوجود تیرے معصیت پر برابر قائم رہنے کے کرم و حلم خداوندی کے ذریعے دھوکا دے گا (اور کہے گا کہ خدا کریم و حلیم ہے وہ باوجود تیری سیہ کاری کے تجھے بخش دے گا) اور اسی طرح شیطان تجھے کہہ کر فریب دے گا کہ اگر تیرا گناہ اور تیری مخالفت نہ ہوتی تو خدا کا کریم اور راسخا عفو اور اسکی رحمت و مغفرت کس طرح ظاہر ہوتی (پس معلوم ہوا کہ گناہ اور مخالفت کی بھی ضرورت ہے لہذا تونہ ڈرا اور گناہ کئے جا، اور یہ اس قائل کی استہادرجہ کی جہالت ہے کیونکہ (کرم و رحمت کا ظہور مخالفت پر معصیت پر قوت نہیں بلکہ اسکا ہمراہ طاعت کی توفیق دینا اور گناہ کو کٹنا ہی سکا کریم و رحمت و عفو و مغفرت کا کو باوجود ناقص ہوئیے قبول فرم لینا اور گناہ کو نظر نہ فرمادینا بھی اسکا عفو و مغفرت ہی پس اسکا یہ دعویٰ صحیح نہیں کہ ظہور کرم و رحمت و عفو و مغفرت معصیت پر قوت ہو گا بلکہ یہ دعویٰ صحیح ہے کہ عفو و مغفرت کی کوئی راہ نہیں ہے کیونکہ انپر دنیا میں خدا کی طرف سے پیشتر ہی رحمت ہو چکی ہے بوجہ اسکے کہ ان کو طاعات کی توفیق دی گئی (ہاں عاصیوں پر یہاں ہے) پس جب کل ہوگی تو اسکا کریم اسکا عفو اسکی رحمت اسکی مغفرت تیری مخالفت اور تیرے گناہ کے بارے میں ظاہر ہوگی (غرض کہ شیطان اس طرح پی پڑھا یگا، اور ایسی گتگی سے جتنے اسکے تاثرات ہوں گے گروہ میں کھینچے گا پس تو اسکی اس بات سے مدد نہ کھانا اور اپنا آپ کو اس مقالہ سے محفوظ رکھنا۔ اور اسکو یہ جواب دینا کہ اسکا کریم اسکا حلم اور اسکا عفو جبکہ تونے



ذکر کیا ہے انکی نسبت (ایک حد تک) اتنی بات صحیح ہے کہ اگر مخالفت اور گناہ نہ تو  
 بقول تیرے انکے آثار نہ ظاہر ہونگے اور اخبار و آثار بھی اس بارہ میں منقول صحیح ثابت ہو چکی  
 ہیں مگر اسے ملعون تو یہ چاہتا ہے کہ مجھے خدا کے کرم کے بہانہ سے دھوکا دے تاکہ میں اسکی  
 رحمت پر بھروسہ کر کے اسکی نافرمانی کروں (سو میں تیرے دھوکے میں آؤں گا کیونکہ مجھے کیا  
 معلوم ہے) اور میں کیسے جان سکتا ہوں کہ میں بھی ان لوگوں میں شامل ہوں جنکو معاف  
 کیا جاوے گا یا اپنی رحمت کیا جاوے گا یا انکی مغفرت کی جائیگی یا ان پر ضرور عذاب اپنے بندوں میں سے جسکو وہ  
 چاہے گا اُس پر کرم کریگا اور اسکی مغفرت کریگا جس طرح وہ اپنے گنہگار بندوں کی ایک  
 جماعت کو عذاب عظیمہ کریگا مگر مجھے معلوم نہیں کہ اس گناہ کے کرنے پر (جسکی تو مجھے  
 رعیت لاتا ہے) میں کس جماعت میں شامل ہوں گا۔ ممکن ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
 مجھے یہاں تو بے محروم کیا ہے یوں ہی میرے دوش میں داخل ہونے سے پہلے مجھے  
 معافی سے بھی محروم کر دے اور مجھے استقامت ملے (اور جبکہ یہ صورت ہی تو میں ہرگز گناہ  
 نہ کروں گا) اور جبکہ میں ہرگز گناہ تو دنیا سے پورا فرمانبرداری جاؤں گا۔ اسے معافی تو کفر کا پیش  
 خیمہ میں (پھر میں معافی کا ارتکاب کیسے کروں) ہاں اگر مجھے یہ معلوم ہو جاتا کہ مجھے معاف  
 کر دیا جاوے گا اور میرے کسی گناہ پر مواخذہ ہوگا تو میں تیری امانت سے دھوکا کھا سکتا تھا  
 اور یہ بھی میری حماقت اور جہالت ہے بلکہ (مجھے اسوقت بھی دھوکا نہ کھنا چاہئے اور) مجھے  
 واجب ہے کہ اگر میں عذاب کی طرف سے بے شک کے بھی ہو جاؤں تو اس شکرانہ میں اور خدا سے  
 شرم کر کے اپنی پوری طاقت اور پوری کوشش اسکی اطاعت میں صرف کریں۔ کیونکہ وہ  
 اسکا زیادہ مستحق ہے کہ اُس سے شرم کیا جائے پس جبکہ اطمینان اور یقینی کی حالت میں میرا  
 یہ فرض ہے تو (اب) کیسے مخالفت کر سکتا ہوں، جبکہ خصوصیت کے ساتھ مجھکو مغفرت کی  
 بشارت بھی نہیں دی گئی اور نہ مجھے عذاب کی طرف سے بے شک کے کیا گیا ہے بلکہ نافرمانی  
 کی صورت میں مجھے مغفرت اور عذاب کے درمیان چھوڑ دیا گیا ہے اور ایسی حالت میں  
 تیرے ساتھ اسکا رہنا کہ تو یہاں کیسے آگے بڑھوں

معاف کتاب میں المعاصی پر مذکور ہے کہ میں اللہ صوبہ مکہ صحیح معلوم ہوا ہے اسے ترجمہ کیا گیا

(۲۳) ورع اختیار کر۔ ورع سے مراد ہے ہر اُس چیز سے پرہیز کرنا جس سے طبیعت میں کھٹک پیدا ہو (اور اس میں حرمت کا شبہ ہو)۔ اور اسکی ضرورت اسلئے ہے کہ اجنباب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ما یروی بہت الذی لا یریبک" (یعنی کھٹک کی بات کو چھوڑ کر وہ بات اختیار کرو جس میں کھٹکا نہیں) اور اگر ایسی حالت ہو کہ اسوقت تجھے بجز اُس مشتبہ شے کے دوسری چیز نہیں مل سکتی اور تجھے اسکی ضرورت ہے تب بھی (بہتر یہی ہے) کہ تو اسے استعمال نہ کرے اور خدا کی خوشنودی کے لئے اسے چھوڑ دے کیونکہ خدا اسکے بدلہ میں تجھے اس سے بہتر دینگا (ذرا صبر کر اور) جلدی نہ کر اور جبکہ تیری حالت ورع تک پہنچ چکی ہو کہ دین کی بنیاد اور خدا کا رستہ ہے تو تیرے اعمال پاک صاف اور تیرے افعال کامیاب ہونگے اور تیرے احوال میں ترقی ہوگی اور کرامات تیری طرف سرعت کے ساتھ آئینگے اور تو اپنے تمام امور میں خدا کی حفاظت سے محفوظ ہو جاوینگا اس میں گروہ صوفیہ کے نزدیک کچھ شبہ نہیں اور جبکہ تو طریق ورع سے پھر گیا اور ہر دای میں سرگشتہ ہوا (یعنی اپنے افعال میں ورع کا لحاظ نہ کیا بلکہ آزادی اختیار کر لی) تو خدا تیری مدد چھوڑ دینگا اور تجھے خود تیرے حوالہ کر دینگا اور (اس حالت میں) شیطان تجھے قابو پالے گا پس اسے بھائی خدا سے ڈر اور جہان تک تجھ سے ہو سکے ورع اختیار کر۔

(۲۴) زہد یعنی دنیا سے کم رغبتی اختیار کر۔ بلکہ دنیا کی رغبت کو دل سے بالکل مٹائے اور اگر (کچھ سے یہ ہو سکے اور) تو اسکا طالب ہی ہو تو اس سے (بقدر) اپنی خوراک (اور دیگر ضروریات زندگی کے) طائل طریق سے (حاصل کرنے) پر اکتفا کر اور اہل دنیا سے (تحصیل دنیا میں) لاگ نہ کر کیونکہ (وہ لاگ کے قابل نہیں ہر اسلئے کہ) وہ ایک عرض ہے جو دوزخوں میں باقی نہیں رہتی (مطلب یہ ہے کہ دنیا بہت ناپائدار چیز ہے اور اپنی ناپائدگی کے سبب اس قابل نہیں ہے کہ اسکی تحصیل کیلئے جدوجہد کی جائے) نیز (اس میں بڑی خرابی یہ ہے کہ) اسکا خواہشمند کبھی کامیاب نہیں ہوتا کیونکہ اُس خوشمندی امیدیں بہت لمبی چوڑی ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اسکو اُسی قدر دیتا ہے جب قدر اسے اُسکے لئے مقدر کر دیا ہو

عہ مقصود تشبیہ ہے عرض مقابل ہو کر کے ساتھ عدم بقا و مل بنا بر مذہب متکلمین کے ۱۲ سن



خواد وہ اسکا خواہشمند ہو یا اس سے بے اعتنائی کرے اسلئے دُکلی آرزو میں حاصل نہیں ہو سکتیں ورنہ ہمیشہ ان کے لئے نہایت نیکیں اور اس کے ساتھ ہی خدا کے نزدیک مبنوں (بھی) رہتا ہے پھر طالب دنیا اور اس کے خواہشمند کی ایسی مثال ہے جیسے سمنہ رکھا پانی پینے والا کہ وہ جس قدر زیادہ پانی پیتا ہے اُسی قدر زیادہ اُسی پیاس بڑھتی ہے (اور اسلئے وہ ہمیشہ پریشان رہتا ہے پس مجھے چاہئے کہ تو اسکا طالب نہ ہو) اور اسے بھائی تیرے (دنیا سے متنفر ہونے کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُس کو مردار اور گھوڑے سے تشبیہ دینا کافی ہے (تو غور کر) کیا مردار پرکتوں کے سوا (آدمی) هجوم کرتے ہیں رہ گز نہیں اور کیا تو اپنے لئے یہ پسند کرتا ہے کہ تو کتوں کے مرتبہ میں ہو۔ اگر تو عاقل ہے تو ایسا ہرگز نہ کرے گا پس مجھے چاہئے کہ جو اللہ تعالیٰ نے تیرے حصہ میں رکھ دیا ہے اس پر راضی رہے (اور تحصیل دنیا کے لئے جدوجہد نہ کرے) کیونکہ تیرا حصہ خدا تجھے خود پہنچا دے گا۔ خواہ تو چاہے یا نہ چاہے حق سبحانہ اپنی (اس) وحی میں (جو) موسیٰ علیہ السلام کی طرف (بھیجی گئی تھی) فرماتے ہیں۔ اے ابن آدم اگر تو (دنیا کی) اس مقدار پر جو میں نے تیرے حصہ میں رکھی ہے رضا مند رہے تو تو اپنے قلب کو (تشویش سے) اور اپنے جسم کو (مشقت سے) آرام دیگا اور (ہمارے نزدیک) قابل ستائش (بھی) ہوگا اور اگر تو اس مقدار پر رضا مند ہو جو میں نے تیرے حصہ میں رکھی ہے تو تو دنیا کو اپنے اوپر مسلط کرے گا یہاں تک کہ تو اُس میں یوں دوڑے گا جیسے جنگلی جانور جنگل میں دوڑتے ہیں اور میری عزت و جلال کی قسم پھر بھی تجھے (دنیا کا) وہی حصہ ملیگا جو میں نے تیرے حصہ میں رکھا ہے اور (مزید برآں یہ ہوگا کہ) تو (ہمارے نزدیک) قابلِ مذمت ہوگا (اس سے تجھے سمجھنا چاہئے کہ طلب دنیا محض بے نتیجہ اور فضول تکلیف دہ ہے اور یہ سمجھ کر اس سے دست کشی کرنی چاہئے) اچھا! بھائی! ہم نے مانا کہ (تو نے جدوجہد کی اور) خدا نے تجھے تمام کمال دنیا دہ سے بھی ذی (تو اب یہ بتا کہ تو اس کے کس قدر حصہ سے مستفیع ہوگا اور کیا تیرے لئے

۲۵

اُس میں سے بجز ایک گھر کے جسکے اندر تو رہتا ہے اور بجز ایک کسے کے جو تیرا بدن  
 ڈھکے اور بجز ایک روٹی کے ٹکڑے کے جو تیری بھوک بند کرنے کے لیے اور بھی ہوگا  
 (بہرگز نہیں) اور (جب یہ صورت ہے تو) یہ تو اُسکو بھی ملتا ہے جس سے دنیا لی گئی ہے  
 (یعنی نہیں دی گئی تو اس میں تو اور وہ دونوں برابر ہوئے) اور وہ کچھ سے حساب  
 قیامت کے کم ہونے اور راحت قلب کے زیادہ ہونے میں بڑھار ہا تو کچھ  
 دنیا سے بجز نقصان کے کیا حاصل ہوا پس خبردار تو اس سامان کے سبب سے  
 جو تیرے مرنے کے ساتھ ہی تجھ سے جدا ہو جائے اپنے حصہ رضائے خدا  
 کو نہ کھو بیٹھنا۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ تو طلب دنیا کے لئے قدم اٹھاتے ہی  
 مرجائے اور تیرے تمام امیدوں کا خون ہو جائے اور بجز نہ خدا ہی ملا  
 وصال صنم کے اور کچھ بھی نتیجہ نہ ہو۔ اور یہ بات ہر طلب دنیا میں ممکن ہے تو مطلق  
 طلب دنیا میں دنیوی و آخری کامی کا احتمال پیدا ہو گیا اور اس سے  
 طلب دنیا کی لغویت اور بھی زیادہ ظاہر ہو گئی اسے ضرور ہوا کہ طلب دنیا کا  
 ارادہ ہی نہ کیا جائے پھر تجھے معلوم ہے کہ دنیا کی بھی اولاد ہے اور آخرت  
 کی بھی (یعنی کچھ طالب دنیا ہیں جو دنیا کی اولاد کھلانے کے مستحق ہیں اور کچھ طالب  
 آخرت ہیں جو آخرت کی اولاد کھلانے کے مستحق ہیں) اور جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تو فرزند ان آخرت میں سے ہو۔  
 اور فرزند ان دنیا میں سے نہ ہو (اس بنا پر بھی تجھے ترک تحصیل دنیا ضروری ہے  
 علاوہ ازیں) جب تو خدا کا کلام پڑھے تو اس میں غور کر اور حق تعالیٰ کا یہ ارشاد  
 وَكَيْفَ مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا تُزْيِينًا أَلْمَأْزَمَ لَهَا وَهُمْ فِيهَا  
 لَا يَخْتَصِرُونَ ۚ أُولَٰئِكَ لَئِيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَلْ شَرَّ مَا صَنَعُوا ۚ إِنَّهَا  
 دُنْيَا دُنْيَا ۚ لَئِيْسَ لَهُمْ فِيهَا شَرٌّ ۚ لَئِيْسَ لَهُمْ فِيهَا شَرٌّ ۚ لَئِيْسَ لَهُمْ فِيهَا شَرٌّ ۚ  
 کا خواہاں ہوگا ہم ایت لوگوں کو دنیا ہی میں اُن کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیتے  
 اور دنیا میں اُن کے حق میں اسلامی نہ کیجاوے گی۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے



آخرت میں دوزخ کے سوا کچھ نہیں کیونکہ ان کے اعمال کا بدلہ دنیا میں مل چکا۔ لہذا آخرت میں وہ محض خالی ہاتھ رو گئے اسلئے ان کے سے دوزخ ضروری ہے۔ اور دنیا میں جو غلوں نے کیا تھا وہ آخرت میں بوجہ مذکور ضائع ہو گیا۔ اور جو کچھ وہ کرتے تھے یہی لغو کیونکہ محض دنیا کے لئے کرتے تھے سو دنیا خود ایک لغو چیز ہے پھر جو اس کی غرض سے کیا جائے گا وہ تو اس سے زیادہ لغو ہو گا) علی بذاتوق تعالیٰ کے اس قول کو دیکھو مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ لَذِي فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا فَلَا يَؤُوبُ مِنْهَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ مِنْ تَصْدِيقٍ (یعنی جو شخص اعمال صالحہ سے آخرت کی کھیتی چاہتا ہے اُس کے لئے ہم اُس کی کھیتی میں ترقی کریں گے اور جو شخص دنیا کی کھیتی چاہتا ہے ہم اُسے بھی محسوس نہ کریں گے بلکہ دنیا میں سے کچھ اُسے دے دیں اور آخرت میں اُسکے لئے کوئی حصہ نہ ہو گا۔ اور ان اقوال کو دیکھ کر اسے دنیا اور طلب دنیا کی مذمت خود سمجھ لے) اور (خاص طلب حلال کے بارہ میں حق تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ہے يُرِيدُ مَنْ عَرِضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ سِيرَ يُدْ الْآخِرَةِ) (یعنی اسے فدیہ لینے والا جو کہ ایک حلال شے ہے تم دنیا کا سامان چاہتے ہو اور خدا چاہتا ہے کہ تم آخرت کو طلب کرو پس جبکہ حلال دنیا بھی آخرت کے مقابلہ میں ایک حد تک قابل ترک ہو تو سمجھ لو کہ حرام کس و حرب قابل ترک ہوگی) اور جو لوگ دنیا سنوارنا اور مال بڑھانا چاہتے تھے ان کے بارہ میں فرمایا ہے وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا يُؤْتِكُمْ إِلَى اللَّهِ تَفَكُّرًا (یعنی تم خدا کی راہ میں صرف کرنا اور مال کی محبت کر کے اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈالو) ہلاکت سے مراد اپنے مالوں کو (محبت کی وجہ سے) ہار کر دینا ہے۔ پس حاصل یہ ہوا کہ مال پر نظر نہ کرو کیونکہ یہ موجب ہلاکت ہے اور اسے خرچ کر ڈالو (اور آگے فرماتا ہے) وَأَخْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (یعنی نیک کام کرو۔ اللہ نیک کام کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ یہاں انفاق کو نیک کام

فخرمایا گیا ہے۔ پس امساک جو اسکی ضد ہے وہ بُرا ہوگا۔ اور محبت مال جو  
 اسکا منشا ہے اور بھی بُری ہوگی۔ پس خلاصہ یہ ہے کہ دنیا اور سامان دنیا  
 نہایت مذموم چیز ہے۔ نہ اس سے محبت کرنی چاہئے اور نہ  
 ضرورت سے زائد اس کی طلب چاہئے۔ اور اگر مقدار  
 ضرورت میں بھی کمی کی جائے یا خدا پر توکل کر کے  
 اُس کی طلب کو بالکل ہی چھوڑ دیا جائے

تو اور بھی اچھا ہے

لَقَمَّتِ التَّرْجُمَةُ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

الْعَلِیِّینَ

۵



# ناظرین کنجیدست میں وری گزاشت

— — — — —

موجودہ زمانہ کی قحط سالی و گرانی اور مسائل حاضریہ کی پریشانی نے اس سال  
الامداد جیسے مقدس اور ہر قسم کی سیاسیات سے بالکل پاک و صاف محض مذہبی فریض  
اداکریوں کے مستقل خریداروں پر کچھ ایسا اثر ڈالا ہے کہ وہ حضرات حامیان سنت و  
حد و مذہب جو اپنی اخلاقی و دینی و دنیوی حالت کی اصلاح کیلئے اس رسالہ کے  
مطالعہ کو اہم ضروری سمجھتے تھے وہ حضرات بھی باوجود ایک ما قبل اطلاع دیدینے کے شروع  
سال کا پرچہ جو قیمت طلب تھا واپس کرنے پر مجبور ہوئے چونکہ کاغذ و سامان طبع کی  
گرانی نے جو کچھ نقصان پہونچا ہے دست راستی کے اثر سے سر نہیں اٹھا سکتا تھا  
اس سال مطابق جدید قانون ڈاک خانہ کل پرچہ جسٹریجیجے گئے تھے اون کو خلاف  
توقع واپسی سے مطبع کو نقصان عظیم پہونچا اسلئے زمانہ کی ناہمواری اور وقت کی  
نامساعدت سے میرے غم و استغلاں کے قدم پیچھے ہٹنے لگے تھے لیکن مقاصد کی  
اہمیت اور چند احباب نے اصرار پر نظر کرتے ہوئے تو کلام اللہ اس  
کی اشاعت کو جاری رکھا گیا۔

تو کیا ہم اس توقع رکھنے میں حق بجانب سمجھے جاویں گے کہ ناظرین کرام و  
مدبران اسلام جنکی وجہ سے ہم اس کو شائع کر رہے ہیں اسکی اشاعت میں اور  
زیادہ کوشش فرما کر داخل حسنات ہوں ورا یک ایک جدید خریدار ہم پہونچا کر مطبع کے  
نقصان عظیم کی تلافی فرماویں تاکہ یہ سلسلہ خیر آئندہ بھی جاری رہے۔

## احمد علی اللہ داد

# اصول مقاصد سالہ ہذا اور ضرورت اطلاق

(۱) سالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقاید و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

(۲) اس سالہ کو منظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے +

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا +

(۴) یہ سالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا +

(۵) کسی ماہ کا سالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کیفیت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ (پچیس) ہے +

(۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں سالہ دی لی جائیگا اور دو آنہ خرچ حسب طری کا اضافہ کر کے سہ کا دیلو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نوٹہ کے طور پر سالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے وہ سارا چھپنا بھیجا جائیگا +

(۸) جو صاحب وقتیں ماہ یا اسکے بعد خریدار ہونگے ان کی خدمت میں کل پرچہ ابتدا یعنی رجب ۱۳۳۹ سے بھیجے جا دیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جا دیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لی جاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں مگر کوئی صاحب سالہ سال میں سالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔

(۱۰) سالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں جماعت انتخاب تالیفات اہل حق خانقاہ تھانہ بھون مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرمائی رہیگی۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جلد تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں +

(۱۲) جواب کیلئے جوابی خط لکھنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو +

البراد  
رفیق احمد مالک امداد البطایع مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

عہ

دہلی میں مقیم

کے جواز کی درخواست

شعبہ مطبعہ

بدینہ صفحہ ۸

۹۰ ہندو کی ہند





فقهی است و در این کتاب  
 مؤلف آنست که در این کتاب  
 فی الفقه و الفقهی است  
 فی الفقه و الفقهی است

فقهی است و در این کتاب  
 مؤلف آنست که در این کتاب  
 فی الفقه و الفقهی است  
 فی الفقه و الفقهی است

# کلام

مشتمل بر شعب علمیه و غیره

فی الفقه و الفقهی است و در این کتاب  
 مؤلف آنست که در این کتاب  
 فی الفقه و الفقهی است  
 فی الفقه و الفقهی است

بإدارة الاحقر  
 مؤلفه و مؤلفه و مؤلفه  
 مؤلفه و مؤلفه و مؤلفه  
 مؤلفه و مؤلفه و مؤلفه

مکتبہ اسلامیہ کے خصوصی ادارے کے صفحات مطبوعہ جوبیلہ کراچی ۱۹۹۹ء میں طبع ہوئے۔ یہ کتاب اس حد تک مفید و نفع بخش ہے کہ ہر شخص کو پڑھنا چاہیے۔

ایں صحیفہ کا مشاعرہ نام یافتہ امداد الملتان مع نظام

# فہرست مضامین رسالہ امداد بابت خانہ کی کچھ چیزیں

برکت و عارف حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی خان  
خانقاہ امدادیہ تھانہ بھونک شائع ہوتا ہے

نمبر	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سواد الطرق	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا قلمم العالی	۳۱۴
۲	تربیت السالک	سلوک یا طہت روحانی	"	۳۱۵
۳	امد و نقاوی	فقتہ	"	۳۱۶
۴	حوادث نقاوی	"	"	۳۱۷
۵	ضمیمہ ثالثہ تترہ ساجدہ	.....	"	۳۱۸
۶	معارف جہد اول	تصوف	"	۳۱۹
۷	تجاہد دوم	"	"	۳۲۰

## ہمارے ناظرین!

ہر چہ کوشش اس رسالہ کے وقت سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو اللہ تعالیٰ موجب عز و کرم لطف ہوگا

(مہمہ سلا)



اسباب کا اختیار کرنا توکل فرض کے خلاف نہیں اور اسباب  
اور توکل کے اجتماع کی توضیح ایک مثال سے

اور جان لینا چاہتے کہ تدبیر و اسباب کا اختیار کرنا بھی توکل فرض کے خلاف  
نہیں ہے اس کی بعینہ مثال تو کیوں کیسی سمجھ لینا چاہئے مثلاً جب کوئی شخص کسی  
مقدمہ میں وکیل مقرر کرتا ہے تو کیا وکیل کرے بعد یہ شخص کما خالی بیٹھ جاتا ہے سرگرم  
نہیں بلکہ قہقہہ کوشش سے بے ہوشی سے خود بھی کرتا ہے اور اس کو خلاف توکل  
نہیں سمجھنا بلکہ یہ سمجھنا ہے کہ وکیل کے کرنے کا جو کام ہے وہ کر لیا جو مجھ سے کچھ  
ہو سکتا ہے مجھ کو کرنا چاہئے اسی طرح تدبیر کرنا اعتدال کے ساتھ توکل کے خلاف  
نہیں۔

توکل کے ساتھ ایک درجہ میں اسباب کی رعایت بھی ضروری ہے  
اور بعض ایسے امور پر تنبیہ جن سے دوسروں کو ایذا ہوتی ہے  
اور لوگ ان سے بے پروا کیے گئے ہیں

مکہ تدبیر ایسی چیز ہے کہ جو امور محض غیر اختیاری ہیں جن میں تدبیر کو اعتدال  
دل میں محض رہے ہی پر ان کا درجہ سنن میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ  
ان میں ہی دعا کے ساتھ جو صورت تدبیر اختیار کی جاتی ہے۔ چنانچہ ایک قصہ حدیث  
میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ میں نے کس طرح توکل و دعا کو جمع فرمایا  
اور اس حدیث کے ضمن میں اور بھی فوائد ہیں۔ ایک صحابی جن کا نام مقدار ہے جو کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان پر مسافر تھے اور ان کو حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بلایا تب انھیں کہ ان کا دودھ بکریاں گر کچھ خود اور رفیقہ پی لیا  
کر دوا کر کچھ ہاتھ سے لئے رکھ دیا کرو ورنہ اس کا سی طرح حمل تھا وہ فرماتے ہیں کہ

ایک روز حضور کو آنے میں ڈیر ہوئی تو میں سمجھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہیں دعوت ہو گئی ہوگی۔ یہ خیال کر کے آپ کا حصہ بھی پی گیا۔ مگر اتفاق سے حبيب پنا چکا اس وقت خیال آیا کہ شاید آپ نے کچھ نہ کھایا ہو اور بے چینی کا یہ حال ہوا کہ کروٹیں بدلتا ہوں اور سینہ نہیں آتی۔ اس شش و پنج میں تھا کہ آنحضرت تشریف لائے اور آپ کی عادت شریفہ آنے کے وقت یہ تھی کہ حبيب تشریف لائے اور دیکھتے کہ گھر والے بیٹے ہیں تو بہت آہستہ سے سلام کرتے اس طرح سے کہ اگر حاضرین سے جانتے ہوئے تو سُن لیتے اور اگر سوتے ہوئے تو انکو نہ کھلتے۔ اسی طرح نسائی میں حضرت تشریف صدیقہ سے آپ کا شب برات میں اہتمام کرنے کیلئے آہستہ اٹھنا اور آہستہ سے کواڑ کرنا سب کام آہستہ سے کرنا تاکہ سونیوالے کو تکلیف نہ ہو آیا ہے سو اسی طرح سلام بھی آہستہ سے فرماتے کہ اگر کوئی جاگتا ہو تو سُن لے اور سوتا ہو تو اُس کی نیند میں خلل نہ آئے۔ اس موقع پر یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ محض لوگ دوسرے آدمیوں کی تکلیف کا اصل خیال نہیں کرتے سوتے آدمیوں میں اُنکو کرسب کام بے تکلف زور زور سے کرتے ہیں اور اس ت دو سردوں کو ایذا ہوتی ہے اسی طرح یہ امر بھی موجب ایذا ہے کہ مشغول آدمی کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہیں۔ بس سے اُس کے ضروری کام میں مچ بھی ہونا پڑا اور پریشانی بھی۔

آج کل محض اغظ پرستی رہ گئی ہے آداب و اخلاق کی حقیقت سے اہل نلم بھی بے خبر ہیں

حضرت! ہمارے سبھی حاشیہ گزار ہیں ہر چیز میں افراط و تفریط ہو رہی ہے اور عبادت کی کیا شکایت کریں۔ انصاف یہ ہے کہ آداب کو محض اہل علم تک نہیں ماننے محض اغظ پرستی رہ گئی ہے۔

سونوی شش : آگاہی ہے | خود کعب و اندکجاؤمیتی



اس لفظ پرستی پر ایک مثل یاد آئی۔ ایک شخص کا انتقال ہوا موت کے قریب بیسے  
کو وصیت کی کہ جو کوئی میری عزیت کو آئے اس کو اونچی جگہ بٹھانا ورنہ اور شیریں باتیں  
کرنا اور بھاری کیڑے ہنکڑاؤں سے ملنا اور قہر سے کھانا کھانا۔ اب صاحبزادے کی سننے  
پر ایک صاحب کو لے کر دستِ عزیت کر پڑا تو وہ کچھ دیا کچھ نہ دیا۔ وہ آئے وہ مجھوں کی طرف سے اس کو  
زبردستی پکڑ کر چان پر بٹھا دیا اب یہ پوچھتے ہیں کہ یہ کیا معاملہ ہے نوکر کہتے ہیں کہ  
آقا کا ہی ختم ہے۔ اب آقا صاحب تشریف لائے تو اس انداز سے کہ جا جم درمی قہر  
میں بیٹھ بیٹھ ایک عجیب بغول کیسی شکل بنے ہوئے ہیں۔ آخر مہمان نے کچھ عزیت  
کیں کہا۔ تو جواب میں فرماتے ہیں گڑا انور سے کچھ اور کہا تو جواب ملتا ہے روٹی  
مہمان بیارہ دنگ ہے۔ غرض کھانیکا وقت ناگوشہ، گلا نہ تھا۔ مہمان نے کہیں اسکا  
شکر کیا۔ تو آپ نیز سو کر کہتے ہیں وہ صاحب میں نے آپ کیلئے پچاس روپے کا  
کتا کاٹ ڈالا اور آپ کو پسند نہیں آیا۔ اب مہمان اور بھی پریشان ہے آخر تحقیق  
کیا تو ہنس نے بیان کیا کہ اباجان نے دستیت کی تھی کہ میرے انتقال کے بعد  
اگر کوئی شخص تغزب کیواسطے ہمارے پاس آئے تو اس کو اونچی جگہ بٹھانا اس  
واسطے میں نے چان پر بٹھایا کہ سب سے اونچی جگہ ہی تھی اور یہ کہا تھا کہ بھاری کیڑا  
ہیں کران سے ملنا تو اس درمی قہر میں سے بھاری کوئی کچھ نہ تھا۔ قہر سے یہ کہا تھا  
کہ نرم درمیخی باتیں کرنا تو گڑا ورنہ روٹی سے زیادہ نرم اور میٹھی چیز جکو نہ معلوم  
ہوئی اور وصیت کی تھی کہ تمہیں کھانا کھانا تو اس کتے سے زیادہ کوئی جانور قیمتی  
ہم سے گھر نہ تھا۔ مہمان سنت ہی بکرو دہان سے خست ہوا۔ پس ہی حالت ہماری  
ہے کہ اسناد یاد کرتے ہیں اور حقیقت آداب و اخلاق اعمال کی نہیں سمجھے۔ چنانچہ  
ہم نے اخلاق نام صرف چالو می اور زشتا اور میٹھی باتیں کرنے کا رکھ لیا ہے  
سو حقیقت میں اخلاق کو نفاق سے بدل دیا ہے۔ اخلاق کی حقیقت یہ ہے کہ  
ہم سے کسی کو کسی قسم کی انداز ظاہری و باطنی یا حضور یا غیبت میں نہ پہنچے ہم  
یہ سمجھا کہ اخلاق ظاہر دار کا نام ہے گو اس سے انداز ہی پہنچے اس کی چھوڑ

انہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یتیمیت و رعایت کے سوا بھی کرتے ہیں  
تو اس طرح سے کہ کوئی بچپن نہ ہو۔

رجوع بجانب سرخی توکل کے ساتھ ایک درجہ میں سبب  
کی بھی رعایت ضروری ہے

غرض آنحضرت عشاء کے بعد تشریف لائے اور حسب معمول سڈم کر کے برتنوں  
کی طرف چلے اور وہ صحابی جو دودھ پانی کر لیت گئے تھے یہ سب دیکھ رہے ہیں  
آپ کو اس میں دودھ نہ ملا۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت بھوک  
مچی ہوئی تھی، و عدم کی حاجت تھی آپ نے حسب معمول کچھ نہیں پڑھیں اور یوں  
دعا فرمائی اللھم اطعم من اطعمنی۔ دیکھئے یہ امر قابل غور ہے کہ اس دعا میں  
آپ نے توکل کیساتھ اسباب کی کس لطیف طور پر رعایت فرمائی کہ یہ ظاہر کر دیا  
کہ کتنا اکثر اس طرح ملتا ہے کہ کوئی شخص ظاہر میں سے آئے ورنہ یہ بھی تو دعا  
فہم کرتے تھے کہ اے اللہ آسمان سے مادہ بارزق بھیج مگر آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے توکل اور تہذیب کو کس لطیف طریق پر جمع فرمایا جیسا مذکور ہوا۔ تمہاتمہ  
بجائے کہ دعا کے مستحق کے بعد دعا ہو جی۔ آئیے چونکہ ان کو نہیں تھا کہ  
اس وقت ستر علیہ وسلم کی دعائوں ہوئی ہوگی۔ اس سے گو بکریوں کا دودھ  
و دجسے تھے۔ مگر پھر بن سید بیٹھ گئے، نہ نماز کی قدر سے بکریوں سے نہ  
دودھ دیا کہ برتن بھر گیا۔ اس برتن کو سیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میں  
ہوئے۔ غرض اس قصہ کے بیان سے یہ بھی کہ دیکھنا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے دعا و توکل کے ساتھ اسباب کی رعایت کس طور پر فرمائی پس معلوم ہوا  
کہ نہ دعا کے بہرہ سے اسباب کو چھوڑ دے اور نہ اسباب میں ایسا انتہا کہ جو کہ  
سبب اسباب پر نظر نہ رہے اعتدال اصل طریقہ بنویہ ہے اور یہ بدو نہ  
تجربہ بنو علمین کے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کی آسمان کام نہیں جو ہر ایک دعویٰ ہے کہ



کیا دوست دیر رہے۔ پیشتر بھی اکثر میں نے وفالعب پڑھے ہیں مگر پیشتر کبھی مجھ کو کسی قسم کا خوف نہیں ہوا۔ چنانچہ اس خیال کے آتے ہی خوف جاتا رہا تقریباً تین ہزار ترسم پڑھا تو تاکہ آنکھ بند کئے ہوئے تھا کہ ایک تار سا معلوم ہوا میں اسکو تجنات سے رہا اور ذکر برابر کرتا رہا پھر ایک بجلی کی سی چمک بایں طرف کے منور وار ہوئی۔ چنانچہ میں بہت ڈرا اور ڈر کر وہاں سے چلا آیا اور مکان پر آکر لقبیہ ذکر و پلہ لیا۔ وہ یافسہ نامی مریدت کہ یہ کیا تھا۔

تحقیق کبھی اندازہ کا اشتعال ہوتا ہے کبھی نور ذکر اور دونوں حال میں مقصود ایک بھی نہیں۔ مگر مصلحت دونوں میں ہے اور وہ مصلحت کیسوی ہے۔ باقی سب حالات ماشاء اللہ اچھے ہیں۔

حال۔ ظہر کے بعد جو معمولات کا وقت تھا بوجہ حدیم الغرضتی عصر کے بعد پڑھنے کی معمر کی اجازت چاہتا ہوں۔

تحقیق۔ یہ ترجیح نہیں۔

حال۔ مراۃ مریدت کا بھی اجازت کا خواہاں ہوں۔  
تحقیق۔ اجازت ہے۔

سوال۔ اگر میرے لئے کچھ اور مناسب ہو تو بتلایا جائے۔

جواب۔ اگر دست اور قوت ہو اس میں اضافہ کر دیا جاوے۔ ایک بار آنا ہوگا یا دو لاسے پر اور کچھ بتلایا جاوے گا۔

حال۔ اب خادم نے ایک تدبیر حضور کے وعظ دعوات عبیدت کی اس حکایت سے نکالی ہے وہ حکایت یہ ہے کہ ایک بزرگ کو حلوایچہ مرغوب تھا وہ اپنے نفس سے کہا کرتے تھے کہ ایک گھنٹہ ذکر کر کے پھر تجھ کو حلوایچہ کا چنانچہ ذکر سے فراغت پا کر وہ حلوایچہ کھاتے تھے ایسے ہی میرے نفس سے جو ذکر میں قائل ہو جاتی ہے تو میں نے سوچا ہے کہ میرے نفس کو پان بہت مرغوب ہے اور اس وجہ سے شروع کیا تھا تبنا و کھانا کہ نزلہ کی حکایت تھی اب جب چھوڑ دیا

ارادہ کرنا اور کم کر دیتا ہوں تو ہر تحریک نزلہ ہو جاتی ہے مگر ذکر کے کرنے میں نہیں کھانا۔ چنانچہ نفس کو پان اس وقت نہ دیا جب تک ذکر پورا نہ کر لیا جاوے اس تدبیر کے کرنے کیلئے حضور سے مشورہ عرض ہے۔  
تحقیق۔ بہت بہتر ہے۔

حال۔ واسطے اللہ خرچ کرنے کیلئے دل چاہتا ہے مگر نفس خارج ہوتا ہے۔  
تحقیق۔ اس کی مخالفت چند بار کیجئے پھر آسان ہو جاوے گا۔  
حال۔ کوشش کرتا ہوں کہ ہر وقت زبان سے اسم ذات جاری رہے۔ مگر شروع کرنے پر حبلہ بھول جاتا ہوں۔

تحقیق۔ پھر جب یاد آوے کرنے لگے وا ذکر سر ملٹ اذا النسیت  
حال۔ عذر کی وجہ اخیر شب کو تہجد نہ ہو سکے تو دن کو چار رکعتیں یہ نیت تہجد پڑھ لیتا ہوں اسم ذات مبارک اکثر زبان پر جاری رہتا ہے۔  
تحقیق۔ ماشاء اللہ سب محمود ہے۔

حال۔ زبان اگر دوسری بات میں مشغول ہے تو بفضلہ تعالیٰ فلسفے برابر ادا ہوتا ہے اور ادائیت خوب محسوس بھی ہوتی ہے۔

تحقیق۔ اس دعوہ میں نہ رہنا اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ابتداء میں ذکر تسلی ہو جاتا ہے پھر ذہول آ جاتا ہے اور یہ شخص سمجھتا ہے کہ وہ ذکر متد ہے۔  
حال۔ کچھ دنوں سے طبیعت ایسی ہو گئی کہ چاہے مجھے کوئی کیسی کچھ برا کھڑے کھدے مگر طبیعت میں پریشانی اور الجھن نہیں ہوتی بخلاف قبل کہ ناک پر مکی نہ بیٹھے حدت و حرارت از حد ہوتی بارے بدعائے آنحضور بہت تکلیف ہو گئی رہتی۔  
تحقیق۔ مبارک ہو۔

حال۔ حنی الوسع کتب جینی اور تلاوت فسترن مجید کی خوب حیوان سے کرتا ہوں۔  
تحقیق۔ اس میں بہت زور و مانع پر نہ ڈالئے۔ متوسط توجہ کا ہے۔  
حال۔ ٹھوڑی دیر میں بالکل سو ہو جاتا ہے۔ یا حضرت کثرت نینان و حیوان سے



شرمندہ ہو رہتا ہوں۔

تحقیق غیر اختیاری امور میں شرمندگی کیوں۔

دعاں سخت طبیعت گھبراتی ہے کسی کام میں کتنی جگہ طبیعت نہیں بھتی پریشان  
ہوں عجیب اضطراب رہتا ہے کہیں سکون و چین نہیں ہے اپنی زندگی ہی سے  
طبیعت گھبراتی ہے اور بہت گھبراتی ہے اور جہاں غور کرتا ہوں معلوم ہوتا ہے  
زندگی کے ایام بہت کم رہ گئے ایک گھنٹہ کا اعتبار نہیں معلوم ہوتا عقلاً ہی نہیں  
نیک طبعاً قید خانہ میں محبوس معلوم ہوتا ہوں مگر اس بات کا خیال دل کو ہلا دیتا ہے  
کہ دو گوں کے کچھ قرض میرے ذمہ ہو گئے ہیں مرنیکے بعد کہاں سے دوں گا اس واسطے  
جی چاہتا ہی کہ چار پانچ ماہ اور رہ جاتا تو قرض سے سبکدوش ہو کر اپنے وطن اصلی  
پانچ جانا دیا اللہ ایسا ہی ہو ان دنوں کئی روز بے حد تمنّا اس کی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ  
کو دیکھتا۔ پریشان تھا مگر دعا کرنے کی بہت نہ ہوئی تا تو اٹھاتا تو خیال بے ادبی  
کا مانع ہوتا اور اکثر یہ شعر پڑھتا ہے اسے برتر از قہاس و گمان و خیال و دہم الخمر۔  
گر ہر تقاضا باقی رہتا اور ہے بھی کیا کروں۔

لوگ نکاح کی فکر میں ہیں اکثر دفعہ جی چاہتا ہے انکار کر دوں اور بکھدوں کہ میں  
مخدوش حالت میں ہوں اس لئے نہیں کرتا مگر ہر پرک جانا ہوں کہ شرعاً گناہ نہ ہو جائے  
وہیز لوگ اس کا مطلب کیا سمجھیں گے جو مناسب ہو تحریر فرمادیں۔  
تحقیق۔ ما شاء اللہ سب عمارت محمود میں مبارک ہو۔ رویت کی تنہا کے تقاضے  
پر یہ دعا کیجئے کہ اسے اللہ رویت جلدی نصیب ہو اس کا حاصل تنہائے جمیل  
سفر آخرت ہو جو شوق الی القار درست ہے اور نکاح کے بارے میں یہ عمل کہئے  
ع چونکہ برہنہ سخت بہ بند اسبہ باش۔

حال۔ اس ناچیز نے خباکی اکثر اذوق تصنیفات دیکھ کر متعدد بار عجبناہ کی  
خدمت میں حاضر ہونیکا ارادہ کیا مگر افسوس کہ کثیر العیالی اور فکرمیشہ سنگ راہ  
ہی ہائے تنگدستی کا سہلا ہو کبھی فارغ از ضروریات خورد و نوش نہ ہوا۔

میں نے رسائل تصوف بھی اکثر دیکھے خدا معلوم کیوں مجھے موارف مدنیہ و مروت  
امام ربانی وغیرہ یا مکتوبات حضرت مولانا شاہ خلیل الرحمن قدس سرہ و زائد سپید  
اسی وجہ سے نقشبندیہ فائدہ سے ایک خاص اُس پیدا ہو گیا جو لندہ و انجیبا سے  
گزارش ہے کہ اگر کوئی صورت فلاح دارین کی بوسیلة غیب قدس ہو سکتی ہے  
تو اربع نہ فرمایا جاوے اور سلسلہ نقشبندیہ میں بالشد و بالرسول اس نابیز کو شرف معیت  
سے شرف فرمایا جاوے اور اگر اس دائرون محبت کی سیر نہ تھی تہا نا کجا نہ معیت  
ناممکن ہو تو کوئی ذہیفہ خاص با جازت خاص عنایت فرمایا جائے جس میں توجہ  
آنحضرت عالی مرتبت فلاح دارین یقینی ہو قلب نہایت تار یک رت دنیاوی کا  
خوگر ترغیبات نفس کا مطیع ہے خدا کیلئے اس کا فر کو سلطان فرمائیے اور خدا  
درگاہ میں جگہ دیجئے۔ رحم فرمائیے رحم۔

تحقیق مجھ کو تخصیص کے ساتھ خدمت کرنے سے عذر ہے۔ نیز ایسی تخصیص فلاح  
تفویض بھی ہے اور تفویض ہی اول شرط ہے طریقی کی۔

حال حضور والا کے مواعظ مطالعہ کر کے اپنے اندر بہت سے امراض باطنی کی  
اطلاع ہوئی بعض کا اپنے زعم کے مطابق علاج کیا اور بعض ذکر سے دفع ہو گئے  
جس کا علاج کیا وہ یہ ہے غیبت کا مرض تھا۔ یہاں اگر زبان تو غیبت سے بند  
تھی لیکن دل سے کبھی ہو جاتی تھی تو غور کیا کہ اُس کا نشانہ کیا ہے تو معلوم ہوا  
کہ دیکھنا کسی کے عیوب یا بُری حالت کا اس کا علاج کیا لگا۔ ذکر کے عیسیٰ  
جب تک جھرد کے اندر ہے تب تو ہے لیکن جب ضرورت سے نکلتا ہوں تب  
انہی کی طرف نظر رکھتا تھا اور دائیں بائیں با کسی کے اوپر بے درایت بالکل نظر  
نہیں کرتا تھا۔ اس سے بالکل دفع ہو گیا۔ اب کسی کی حکایت سن کر اندر میں میری  
تی ہے اور زمین کی طرف نظر کر کے چھنے کی ایک قسم کی عادت ہوئی۔ دوم یہ کہ  
کلام کا مرض تھا اس کا علاج کیا ترک استدلال سے یعنی بد ضرورت شریکے کے کہ نہ  
نہیں ملتا ہوں اور اگر کسی بابہ جانا ہو ورنہ کوئی دوست ساتھ ہو یہ دیکھی نہ رہے



والس جدا آتا تھا۔ غرض تنہا ہو جاتا تھا تو چند روز ایسا کرتے کرتے اب اگر کسی سی احتیاط  
 بھی ہو گیا تو زبان کھم سے نکلتی ہے اور کبھی ایک دو بات ضرورت سے زائد  
 اگر نکل جائے تو فوراً متسنبہ ہو جاتا ہے پھر توبہ کر لیتا ہوں تیسرا مرض یہ تھا  
 اپنی اپنا کام اچھا معلوم ہوتا تھا۔ دوسرے کا کام بُرا معلوم ہوتا تھا یعنی مر  
 کبیر یہ بہت دن سے تمہارا نفس کو بہت سمجھاتا تھا کہ تمہارے اندر فلاں فلاں نقصان  
 ہے لیکن نہیں سمجھتا تھا حضور والا کیا شکریہ ادا کروں اگر ہر مال بہن کا ہینڈ  
 شکر ادا کرے پھر بچی ادا نہیں ہو گیا وہ یہ ہے کہ جس دن حضور والا نے مجھ کو  
 مجلس سے نکال دیا اور فرمایا تھا کہ "نعم جاؤ تجھ کو فہم نہیں ہے اس دن میں نے  
 نفس کو کہا کہ میاں اچھا ہونا خوب ثابت ہو گیا مجلس میں بیٹھنے کے بھی قابل  
 نہیں اس دن سے بچھ لیا اور پورا عین کر لیا کہ واقعی ہم سے خراب کسی کی حالت  
 نہیں کیونکہ اور کسی کو اس طرح مجلس سے نہیں نکالنا گیا اب حضرت والا ایک  
 سبق مل گیا جب کسی کے متعلق کبھی نظر حقارت ہوتی ہے تو وہ واقعہ یاد دلانا  
 ہوں تو پرمان بیتا ہے اور کتا ہے کہ ہم سے بُری حالت کسی کی نہیں۔ چوتھا  
 مرض کھانے کی حرص ہے یعنی بک بھی دعوت ہو جاتی ہے یا کبھی کھانا  
 معمول سے زیادہ مل جاتا ہے تب پیٹ بھرنے پر اکتفا نہیں کرتا ہے بلکہ نیت  
 بھر کر چھوڑتا ہے اس وقت یاد بھی نہیں رہتا کہ یہ حرص ہے بعد کھانے کے  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس نے نیت بھی بھری پیٹ بھرنے پر اکتفا نہیں کیا  
 پھر افسوس ہوتا ہے کہ حدیث میں اس کی مذمت آئی ہے یہ مرض اب بھی  
 موجود ہے کچھ علاج سمجھ میں نہیں آیا اب حضور والا سے معروض ہے کہ اس  
 علاج اور جو خیالات اول میں ظاہر کیے ان میں جو دو غلطیاں ہیں ازہمت اصلاح  
 ارشاد فرمادیں ان دو باتوں سے تمہیں کر کے عمل کروں گا۔

تحقیق۔ ماشاء اللہ تعالیٰ سب غلات اور امراض کے معالجات سب ٹھیک  
 ہیں حرص کا علاج عمل کے وہ ذریعہ مفید ہوتا ہے کہ ہے کہ پیٹ بھرنے کے بعد

ہمت کر کے کھانا چھوڑ دیا جائے کیونکہ یہ امر اختیاری ہے چند روز کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ یہ سہل ہو جاوے گا۔

حال۔ حضور میرا معمول تہجد کی اکثر آٹھ رکعت ہے طویل قرارت پڑھنے کے شوق سے تبارک الذی کے پارہ سے لمبی لمبی آٹھ سورتیں یاد کر لی تھیں ان سورتوں کو بہت دنوں سے پڑھتا آ رہا ہوں اس سے نماز کے اندر بڑا سرور اور لذت ہوتی ہے لیکن چند روز سے بعد نماز کے ذکر بارہ تسبیح میں اتنی لذت نہیں رہتی ہے۔ اب حضور والا سے معروض ہے کہ کیا اسی طرح معمول رکھوں۔  
تحقیق۔ ہاں گو ذکر میں اتنی لذت نہ آوے۔ کیونکہ ذکر دوسرے وقت بھی تو ہوگا لذت اس میں اتم ہوگی۔

حال۔ بعد نماز فجر نصف پارہ قرآن شریف اور ایک منزل مناجات مقبول و ایک عزلی اہم ذات چوبیس نمبر اور چلتے پھرتے استغفار بفصلہ تعالیٰ و بدعا سے حضور والا روزمرہ بخوبی ادا ہوتی ہے۔

تحقیق۔ نصف پارہ کم ہے ایک چاہئے۔  
حال۔ قلب جاری ہو گیا۔

تحقیق۔ اس کا کیا مطلب صاف لکھیں۔

حال۔ اور کوئی آواز ذکر میں مسوع ہوتی ہے۔ خیال کرتا ہوں تو کچھ یہ نہیں چلتا لیکن ابھی معلوم ہوتی ہے۔  
تحقیق۔ یہ کس وقت۔

حال۔ اور اکثر ذکر میں اور نماز میں اور تلاوت میں کیسوی اور لذت معلوم ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی ہے اس سے احقر کو بہت رنج ہوتا ہے۔

تحقیق۔ کیا۔ رسالہ تربیت السالک نہیں دیکھا اور اگر دیکھا ہے تو کیا اس کے متعلق اس میں کوئی تحقیق نہیں ہے۔

حال۔ حضور و عارف فرمادیں امام ہی کیسوی اور لذت ہو جائے۔



تحقیق۔ بعد تحقیق کے دعا کی درخواست یا عدم درخواست معتبر ہوگی۔  
 حال۔ تین چار روزہ ہوتے کہ رات میں کسی سامنے اور کبھی بائیں جانب اور کبھی  
 سر کے اوپر روشنی سی معلوم ہوتی ہے۔  
 تحقیق۔ کسی طبیب کے تجویز کر کر اطلاع دیں کہ دماغ میں حرارت یا بوسبت  
 تو نہیں۔

حال۔ یہ احقر جو سب سے ہزار مرتبہ اہم ذات اور دس ہزار مرتبہ استغفار بفضلہ  
 روزانہ پڑھ لیتا ہے اور نماز تہجد دوازدہ تسبیح پڑھتا ہے اور لکھتے بیٹھتے چلتے  
 پھرتے ہر وقت اہم ذات پڑھتا رہتا ہے غرض الحمد للہ کہ ہر وقت ذکر کرتا رہتا  
 ہوں غفلت بہت ہی کم ہوتی ہوگی حضرت چند عرصے کے ذکر کے درمیان وقت  
 بہت رہتی ہے اور خصوصاً ذکر کے وقت وہ آگ مشتعل ہوتی رہتی ہے اور  
 پیشتر تو تکلیف سے اتنا ذکر کیا جاتا تھا اور اب اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ نہایت  
 سہولت اور آسانی سے ذکر کرتا رہتا ہوں خواہ مسرت اور فقر و فاقہ ہو یا قبض  
 و سبت ہو یا اور کوئی مصیبت ہر حال میں نہایت خوش رہتا ہوں بفضلہ  
 نام تک کو نہیں ہوتی اور قوت توکل اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اتنی فرمادی ہے کہ میں  
 خاص اللہ پر بھروسہ کر کے اس پر بھی نظر رکھتا ہوں مخلوق سے مانگنا یا کوئی  
 اپنا راز ظاہر کرنا تو کو یا کفر و شرک کی طرح بڑا معلوم ہوتا ہے مرض کبر سے الحمد للہ  
 اب بالکل امن ہے کبر کے وسوسہ تک سے میں گھبراتا ہوں اور جب کبر کا وسوسہ  
 بھی آجاتا ہے تو فوراً میں اللہ تعالیٰ کی عظمت سوچنے لگتا ہوں جس شخصیت  
 ہو جاتا ہے اب مجھ کو اپنے سے زیادہ کوئی ذلیل نہیں معلوم ہوتا ہے الحمد للہ  
 اب تو اضع اپنے اندر بہت پاتا ہوں اس کا اثر ظاہر تو یہ معلوم ہوا کہ تمام دنیا  
 کے لوگوں سے میری صلح ہو گئی اب مجھ کو میرا کوئی دشمن ہی نظر نہیں آتا دشمنوں سے  
 بھی اس برتاؤ کا یہ اثر ہوا کہ دوستی ہو گئی وطن میں جب میں تھا نہ بھون سے پیشتر  
 گیا تھا تو یہ حالت لیکر گیا تھا کہ ہر فرد مسلمان کو میں اپنا مخدوم سمجھتا تھا اور اس

طرز کا برتاؤ میں ہر مسلمان سے کرتا تھا چنانچہ اس کا یہ اثر ہوا کہ جو لوگ میرے  
مخالف تھے اور ایک طرح کا عناد مجھ سے رکھتے تھے وہ بھی اور مجھ پر شفیق ہو گئے  
اور ان کو میری حالت پر رحم آتا تھا۔ چنانچہ ایک شخص میرے ہم پیشہ مجھ سے  
براہ تر رحم کہنے لگے کہ بھائی صاحب تم کب تک اس طرح بیکار رہو گے کچھ کام شروع  
کرو میں نے کہا حضرت اللہ اللہ میں ہرگز بیکار نہیں ہوں بلکہ خدا کے کرم سے مجھ کو اس  
کام کی توفیق مرحمت ہوئی ہے کہ جس کے لئے میں دنیا میں پہنچا ہوا ہوں اللہ کرے  
ایسا بیکاری اگر آپ کے عرف میں یہ بیکاری ہے تو مجھ کو مبارک ہو کہنے لگے وہ  
کام کیا ہے میں نے کہا کہ اللہ اللہ کرنا ہے کہنے لگے کہ روٹیوں کی بھی کچھ منکر  
کرنا چاہئے۔ مقدم روٹیاں ہیں بعد میں اللہ اللہ کرنا ہے میں نے کہا کہ خدمت یہ آپ  
کیلئے ہے میں تو روٹیوں کی منکر سے الحمد للہ آزاد ہو گیا ہوں جب سے اپنا فکر کرنا  
روٹیوں کیلئے بیکار ثابت ہوا۔ پس منکر کرنا قطعی چھوڑ دیا۔ رازق طلق کے سپرد  
کر دیا ہے

کار ساز ما بسازد کار ما      منکر مادر کار آزار ما  
وہ پس منکر خاموش ہو گئے پھر میں نے یہ ان سے عرض کیا کہ آپ اللہ کے  
واسطے میرے لئے یہ عا کر دیں کہ خدا تعالیٰ مجھ کو اور آپ کو اپنی محبت و عنایت  
فرمائے اور باطنی اثر تو واضح کا اپنے اندر یہ پاتا ہوں کہ گھر کے چھوٹے چھوٹے  
کام کرنے سے کچھ شرم آیا کرتی تھی اب بے تکلف خود کرتا تھا۔ جیسے بازار سے  
سودا خود لے آنا انج سہر پر رکھ کر مکی پر پیسے کو دے آنا وغیرہ گویا سنت  
سمجھ کر گھر کے کام بخوشی کرتا رہتا ہوں اور اس سے ایک انشراح ہوتا ہے غرض  
نفس کے مخالف ہر کام کرنے سے ایک انشراح ہوتا رہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ  
سے سخت نفرت قلب میں ہے غفلت ہو جائیگا قلب میں سیر دقت خیال رہتا  
ہے اور ہر کام کے کرتے وقت ذرا دیر پہلے یہ سوچ لیتا ہوں کہ یہ کام میں اللہ  
کی رضا مندی کے لئے کرتا ہوں چنانچہ ذکر و منکر کھانا پسینا غرض تمام



جواب۔ چونکہ احتمال غالب است کہ بکر ابیس گمان باشد کہ زید برائے من خریدی  
کند و بناءً علیہ مرا بہاں شن می دہد کہ خود خرید کردہ و سکوت در موضع بیان مثل  
بیان باشد لہذا بشرط جواز پنج روپیہ گرفتن آنست کہ زید تصریح نماید کہ من برائے  
خود خریدی کہتم باز بہا معاملہ می نمایم و چون معاملہ بشما جدید باشد شمارا اختیار خواہد  
بود کہ خرید کنید یا نہ کنید و مرا اختیار خواہد بود خود و ثمن خرید خود بدست شما  
فرستم حواہ نفع ہم گیرم و بدون این تصریح جائز نمی نماید۔

سوال۔ علمای دین شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مقام پاتھر ڈیہ صنیلع  
مان بھوم میں ایک مسجد نئی تیار ہوتی ہے اور اس میں ہندو لوگ چند دینا چاہتے ہیں  
وہ روپیہ ہندو لوگوں کا مسجد میں لگانا درست ہی یا نہیں۔

جواب۔ اگر یہ احتمال نہ ہو کہ کل کو اہل اسلام پر احسان رکھیں گے اور نہ یہ احتمال ہو کہ  
اہل اسلام ان کے ممنون ہو کر ان کے مذہبی شعائر میں شرکت یا ان کی خاطر سے اپنے شعا  
ر میں ممانعت کرتے لگیں گے اس شرط سے قبول کر لیتا جائز ہے۔ اشرف علی۔

۲۰۔ جہادی الاخریٰ ۱۳۳۹ھ

سوال۔ آیا کراما کا تبین کو ارادت و نیات قبیحہ پر طلاع ہوتی ہے یا نہیں آیہ کریمہ  
ما لہذا الکتاب لا یفاویر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاۃ سے معلوم ہوتا ہے  
کہ ان کو معلوم ہوتا ہے۔

جواب۔ حدیث میں ہے کہ من ھو بحسنہ کتبت لہ حسنۃ واحلد اوکما  
قال۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ پر بھی اطلاع ہوتی ہے اور یہ بعید ہے کہ اس  
کاتب کو غیر کرام کا تبین کہا جائے۔ اشرف علی۔ ۵۔ وجہ ۱۳۳۹ھ

سوال۔ ایک شخص کا رٹا کا سخت بیمار تھا اس نے ایک بکری پر رٹا کے کاٹا پیچ کر  
نیت کی کہ بعد صحت قربانی کروں گا۔ چنانچہ رٹا کا اچھا ہو گیا۔ وہ بکری پروردہ  
گھر کی بنے وہ چاہتے ہیں کہ اسے عوض میں دوسری بکری یا بکرا یا گائے وہیں قربانی  
کریں اور وہ بکری گھر میں رہے لہذا اس بارہ میں کیا مسئلہ ہے دوسری ہو سکتی

ہے یا نہیں۔

جواب۔ مکہ دوسری زیادہ بہتر ہے اور گراس وقت یہ خیال تھا کہ جان کے بدلے جان صرف کرنیکی نیت کرنے سے مرض کی جان بچ جائیگی تو خدا کوئی سا جانور قبیح کیا جائے اس کے جواز کی تحقیق دوسرے مہارت سے کرنا چاہیے مگر کوشش بہ اشرف علی ازتخانہ بھون ۹ رجب ۱۳۳۹ھ۔

سوال۔ زید سکین و نامیہ است قوت کسب ہم ندارد اور قعہ زمین زراعت و رشت بہت آمدہ است۔ لیکن مورث متوفی اوصیہ حیات خود ز ششخصے بند و مذہب چند نفقہ سب کردہ بود پس آل ہند و در سرکار انگریز یہ نقد براس مورث کردہ بودہ مقدمہ او ناما بت شد لیکن زید یہ یقین یاطن میداند کہ مورث او زمین مذکور بہ نفقہ مقصوب خریدہ بود و زید را پیدایش اس زمین خوردن جائز است یا نہ۔  
جواب۔ حکم یہ نہیں نقد تصدق است برساکین پس زید تا وقتیکہ سکین بہت بخت سکین بودن اگر منتفع شود گنجایش است نہ بحیثیت وارث بودن کہ ماں سے رہ از وراثت حلال نمی شود و سرگاہ مسکن و حاجت نامندان اہمال غادر و اس باز بر سکیناں تصدق نماید۔  
اشرف علی۔ ۱۱۔ رجب ۱۳۳۹ھ

سوال۔ فقہار کا یہ کلیہ کہ التزام مانا یلزم من اشناخ کردہ او ممنوع کہ جس کو سبب ہی اپنی تصنیفات میں جا بھی ذکر فرمایا ہے کہاں پر ذکر ہے اگرچہ ختمنا کسی جگہ سے مجھے بھی معلوم ہے تاہم تصریح سے نہ وقف ہوں براہ کرم تا دیگہ کہ کیر موقع میں طر حاً ذکر ہے ورفقہ میں بت یا اصول فقہ میں۔

جواب۔ خاص اس منون سے تو یاد نہیں مگر جنون اس کا کتاب مذمت و تہذیب میں موجود ہے اما کتاب فقہ لغائی لاخرہ میں طبعاً ہے۔  
ولا تقدر و امعہ من سبب الزول الیہ۔ و ما سببہ۔  
...  
...  
... رجب ۱۳۳۹ھ



سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید بہت ہی مالدار ہے اسکا  
 ارادہ ہے کہ اپنی زندگی میں ایک بہت بڑا وقف کروں جو چکاس سائٹور کو روپے  
 کی مقدار میں ہو جس میں ایک بہت بڑا مدرسہ صرف یتیموں کی پرورش اور دینی  
 تعلیم کے واسطے کھولا جائے جن کی مقدار پانچ سو متیم ہو اس میں قرآن شریف  
 ترجمہ کے ساتھ اور دنیاویات کے رسالے پڑھائے جائیں اور پندرہ سو لاکھ  
 تک ان کو اس میں رکھا جائے جب وہ اپنے مذہب سے وقف ہو جائیں تو ان  
 اگر ضرورت سمجھی جائے تو کچھ نہ کر سکا دیا جائے لیکن یہ ضروری نہیں اور نہ وقف  
 میں شرعاً صرف وقف دینیات کی تعلیم کے واسطے اور وہ بھی مستحب و باکیسے  
 جو سنی مسلمان ہوں۔ ہاں وہ یہ کرنا چاہتا ہے کہ ایک بہت بڑی زمین جو چند صد  
 گز بھر کا رہندہ سے ہے تاکہ اُس پر بہت بڑا مکان بنا دے جس میں مذکورہ بالا تمام  
 انتظام مدرسہ و رہائش بقیان و ان کی خور و نوش اور مدرسین کا ہوسکے یہ سب  
 جو سرکار ہند سے لیجائیگی اُس کی قیمت کچھ نہیں دینا ہوگی بلکہ وہ بطریق مدد دہی  
 اسی طرح یہ بھی کہ مثلاً پچاس ہزار روپیہ بھرتی مدد سرکار ہند سے لے اور اسکو جی  
 مذکورہ روپیہ میں شامل کرے لیکن سرکاری کوئی حق اُس پر نہیں ہاں جو اُس کے متولی  
 اور ترستی مقرر ہوں ان میں سے چارچھ و مسلمان ہوں جس کو وقف مقرر کرے  
 اور وہ سرکاری آدمی بھی ہوں اس لئے کہ تینہ کوئی اس وقف کو ضائع نہ کر دے  
 اور ضمیمہ نہ کر جائے ان کو بھی منتظمین میں شریک کیا جائے اور سب مدد کام کریں  
 ساتھ ساتھ اس میں یہ بھی شرط ہے کہ سرکار کو اس میں کسی قسم کا دخل نہیں تاکہ  
 اُس کے روپے سے لوٹ سود وغیرہ کا کام کرے اور اُس کے روپے کو زیادہ کر  
 بلکہ وقف خود مکانات خریدے اور ان کو وقف کرے جو ان کی راہ آئے اُس سے  
 قیام خانہ مذکورہ کا سب انتظام کیا جائے کسی کو یہ ختبہ نہیں کہ مستحب کام ہے بلکہ  
 ان کے ان کی مدنی سے کرے۔ اگر کوئی شخص اس طرح سے وقف کرے تو خدا کے  
 دیاں اُس کا موقدہ ہوگا یا نہیں۔

جواب۔ سرکاری زمین باروپہ لینے سے جب یہ شخص ننگ ہو گیا تو مثل دہری  
مٹوک چیزوں کے اس کا وقف بھی صحیح ہے اور سن نیت کے بعد کوئی امر مانع عقوبت  
بھی نہیں گویا ضرورت لیا کرنا مہتمم ہونا ہے اس لئے احتیاط بہتر ہے اور اثنا بڑا  
مال ہونکی حالت میں ظاہراً ضرورت بھی نہیں۔ لیکن تولیت کیلئے اسلام شرط ہے  
اگر وہ سرکاری آدمی مسلمان نہ ہوں وہ شرعاً متوں ہوں گے البتہ اگر متولی صرف  
مسلمان بھی ہوں اور سرکاری آدمی ضرورت ان کی نگرانی رکھیں اس کا مضائقہ  
انہیں۔ اشرف علی مہتمم شعبان ۱۳۳۹ھ

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اندر میں مسائل۔

خط۔ سونے چاندی کے تعویذ خصوصاً رکیوں کے گلے میں ڈالنا جائز ہے یا نہ  
الجواب۔ نہیں۔ لانا کا لایۃ لا کا لحدیۃ۔

خط۔ پک سحری کی وقت روزہ داروں کی اطلاع اور نیند سے بیداری کیلئے تقارہ  
پسٹنایا دھول کو ٹنایا گھنٹہ بجانایا قوپ سر کرنا یا گولہ چھوڑنا جائز ہے یا نہ بعضے کہتے  
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان کہا کرتے تھے اب بھی اذان کہنا  
تو جائز ہے سنت ہے اور اسکے خلاف بدعت ہے ہمیں کیا تحقیق ہے۔ بنو او توجروا  
الجواب۔ فقہاء کے کلام سے اجازت معلوم ہوتی ہے بشرط عدم النظر بیا اور ان  
موجب التباس ہی لہذا امت نے ترک کر دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع یس  
کا انتظام فرمادیا تھا حضور کے نائب یعنی خلیفہ کو اب بھی اسکی اجازت ہے کیونکہ وہ  
جو کچھ کریگا انتظام سے کریگا۔ دوسرے لوگ ایسے انتظام پر قادر نہیں اس لئے ہر  
شخص کو اس کی اجازت نہیں۔ اشرف علی۔ ۱۳۔ شعبان ۱۳۳۹ھ

سوال۔ ما قویم حکم اللہ تعالیٰ اس سہم میں کہ گورنمنٹ مدرسہ عالیہ سہت میں علوم  
دینیہ مثل تفسیر رضی و جلالین شریف و مشکوٰۃ شریف و ایہ و شرح وقایہ و توضیح  
تلوچ وغیرہا من العلوم الدینیۃ والعقلیۃ پڑھنا حرام و گناہ کبیرہ ہے یا جائز اور اگر  
مدرسہ کے طلباء کو واجب گیر دنیا موجب ثواب ہی یا عذاب۔ بحوالہ کتب فقہیہ کہ ہم مقدس



کیواسطے وہی دلیل ہے بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہونگے۔

الجواب۔ فی رد المحتار رد کل مصرفیہ وال من جہتم دای الکفار، يجوز له إقامة الجمع والاعیاد  
والردونقلید القضاء الخرج ۲ صنف ۸۲۲ فی الدر المختار کتاب القضاء ويجوز تقلد القضاء من  
السلطان الخادل والجائر ولو كان فذاً لم یسکن غیرہ الا اذا كان یمنع عن القضاء بالحق  
فیجوز۔ ان زیات سے معلوم ہوا کہ ولایت وقضائے کافر سے قبول کرنا جائز ہے  
ورعادتہ ان مناصب پر اعانت مالیہ لازم ہے پس ملزوم کی اجازت لازم کی بھی  
اجازت ہے اور ان میں اور تدریس دین میں کوئی فرق نہیں پس مدارس مذکورہ سوال میں  
پڑھنا پڑھنا اور پڑھنا اور وظیفہ لینا سب جائز ہے اور ایسے مدرس سے پڑھنا ایسا  
بے جب غاصی متقلد من البکافر کے پاس مقدمات لانا اور جاگیر دینے میں تو کوئی حشہ  
کی پہنچی نہیں سکتی کرامت من المسلم المسلم ہے۔ البتہ اگر طلبہ یا مدرس کو کسی امر غیر مشروع  
پر مجبور کیا جائے تو پہرہ استعانت بھی ناجائز ہے۔ کتبہ اشرف علی ہ شعبان ۱۳۳۹ھ  
سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حنفیوں کے صحیح مذہب کے اعتبار  
اور رجحان احوال کے لحاظ سے قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں پڑھنی چاہئے یا تمام جہری  
نمازوں میں پڑھنا ضروری ہے اگر کوئی امام صرف فجر کی نماز میں قنوت پڑھے اور دوسری  
جہری نمازوں میں نہ پڑھے تو کیا باعتبار صحیح وراجح مذہب حنفی کے اسپر جہر کے تمام جہری  
نمازوں میں قنوت پڑھنا چاہئے یا نہیں۔ قنوت نازلہ علاوہ فجر کی نماز کے اور نمازوں  
میں حنفیوں کے یہاں منسوخ ہے یا نہیں طحاوی برد مختار اور تحریر مختار وغیرہ کتابوں  
میں جو حنفی مذہب کی کتابیں ہیں لکھا ہے کہ صرف فجر کی نماز میں قنوت نازلہ حنفیوں کے  
مذہب میں ہے اور کسی نماز میں نہیں یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قنوت نازلہ پڑھی ہے کیا اُس وقت تک  
آپ پڑھتے رہے جب تک وہ کام پورا نہیں ہوا۔ جس کے واسطے شروع کی تھی یا اُس سے  
پہلے ترک کر دی حنفی مذہب کی معتبر کتابوں سے جواب تحریر فرمانا چاہئے۔ بنیوا تو جہود  
الجواب۔ مراجعت کتب مذہب کے اصل مذہب حنفیہ کا یہی معلوم ہوتا ہے کہ قنوت

نہ کہ صرف صلوٰۃ فجر کے ساتھ مخصوص ہے دوسری نمازوں میں مطلقاً یا صرف جہت میں پڑھنے کا قول ضعیف اور اصل مذہب کے خلاف ہے اور اس قنوت کے پڑھنے کا منتہا کہیں روایت حدیث یا فقیہیہ میں نظر سے نہیں گذر رہا ہے اس سبب سے قنوت کا بھی کم ہے لیکن اصول و روایت سے یوں سمجھیں کہ منتہا اس کا حصول مقصود یا قنوت من حصول المقصود ہے۔ واللہ اعلم۔ کتبہ اشرف علی ۲۰ شعبان ۱۳۳۹ھ

## ضمیمہ حمال لقرآن نوشتہ قاری محمد یامین صاحب

سوال ۱۔ جمل القرآن میں ایک مقام سمجھ میں نہیں آتا معلوم نہیں مطبع کی غلطی ہے یا سمجھنا قصہ خودیم کی صفحہ ۴۲ و ۴۳ قاعدہ ۱۱ لسن شبط اور احطت۔ اور فرطہ۔ الم تخلک میں النخ۔ صفحہ ۴۴ تصحیح۔ اول کے چار لفظوں میں دغام نام متعین اور پانچویں النخ۔ اس میں یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ صفحہ ۴۲ و ۴۳ پر کل صرف ۴۴ ہی لفظ ہیں پس چار پانچویں کا جو تصحیح میں ہے کیا مطلب ہوگا۔

سوال ۲۔ مخرج صر میں حافظہ لسان کو مجموعہ میوں اضر اس سے ملانا چاہئے یا ضو حک و طوا حن و نوا حن میں کسی ایک کے ساتھ تمام حافظہ لسان کافی ہے۔

### الجواب

جواب شبہ اول۔ صفحہ ۴۲ و ۴۳ قاعدہ ۱۱ میں غالباً مطبع کی غلطی سے ما فرطہ کے بعد ز اور ما فرطہ (ز) رہ گیا ہے پس لفظ مذکور کو ماکر چار لفظ ہوگا کہ ان میں دغام نام متعین ہے اور الی الخ تخلک۔ پانچواں لفظ ہے کہ اس میں دغام نام متعین ہے جواب شبہ دوم۔ ضاد کے مخرج میں حافظہ لسان کو اوپر کی پانچویں ڈر موں اندک اور بر سر طوا حن اور نا حن دانی یا بائیں طرف کی جڑوں سے ملنا چاہئے صرف ایک دو کے ساتھ ملنا کافی نہیں اور نیچے کے اضر اس سے ملانا غلط ہے۔ کتبہ احقر محمد یامین عفر ۲۴ شعبان ۱۳۳۹ھ

سوال ۳۔ اکثر عوتیں چرخہ چڑانے لگی ہیں اور سوت کو ردی سے بدلتی ہیں اس طور سے



کہ سیر بھر سوت دیکر ڈیڑھ سیر روئی اور اُس کے بدلہ میں لیتی ہیں اور فاضل روئی اُن کو جو آدھ سیر  
بدلے میں ملتی ہے وہ اپنی مزدوری سمجھتی ہیں اور جو اس طور کا معاملہ کرتے ہیں وہ بخوشی  
ادلہ بدلہ کرتے ہیں اس طور کے اولین بدین میں سود تو نہیں ہوتا ہے اگر سود ہوتا ہے  
تو پھر کوئی صورت اس سے بچنے کی اختیار کریں اور اپنی محنت کس طور سے وصول کریں اس کی  
کوئی صورت بچنے کی سہل بتلائی جائے تاکہ اُن کو اس مسئلہ سے آگاہ کر دیا جاوے چونکہ  
اس طرف اس طور سے سوت کو روئی سے بدلنے کا رواج ہے اس لئے چرخہ جڑ چلائی  
جس سے یہاں ہی کرتی ہیں۔ اس میں اُن کو نفع ہوتا ہے۔

الجواب۔ فی الہدایۃ واختلافوا فی القطن لنبزلہ قال یعنی ای فی یہ نفس نفخت من  
منسادی و زنا قال بعضهم یجوز لان صلما واحد و کلا ہما موزون و قال بعضہم لا یجوز و  
الیہ ذہب صاحب خلاصۃ الفتاوی لان القطن ینقص اذا غزل و خیار کا مختصہ نہ  
الدقیق اھ اس روایت سے معلوم ہوا کہ صورت مسئول عنہا جائز نہیں صرف ایک حیلہ  
جواز کا ہو سکتا ہے کہ سوت اور روئی کا مبادلہ نہ کریں بلکہ سوت کو داسوں کے پھیر  
میں بچیں پھر اُن داسوں کے عوض روئی لے لیں یا روئی کو داسوں کے عوض بچیں  
پھر اُن داسوں کے عوض سوت لے لیں۔ اس وقت علی ۱۰ رمضان ۱۳۳۵ھ

الامداد جلد ۲ نمبر ۲ بابت ماہ محرم مضمون مضمون بہ زکوۃ الارض میں ہے و ما خرج  
موقوف بالا جماع مالک زمین کے ذمہ ہے کاشتکار کے ذمہ نہیں۔ البتہ خراج موقوف  
کا حکم مثل عشر کے ہے انتہی۔ فقرہ اخیر کا یہ مطلب ہے کہ رب الارض اور زمیندار  
پر بچتہا خراج مقاسمہ واجب ہے اس کی دلیل صراحتاً در اور رد میں میری مدد ہے  
تو بار ہو تلاش نہ گذری بلکہ برضا کے پیمانہ در مختار کے اس قول روئی امر رخصہ  
کان المیز من رب الارض فغلبہ دلو من الخصال فغلبہا بالخصۃ کی شہادت ہے کہ با حق  
شامی مکتا ہے ثم اعلم ان ہذا کا۔ فی التشرامام الخراج روئی سر بلایہ  
کما فی البدائع۔ شامی ج ۲ صفحہ ۵۸ کے اول میں وجوب عشر کا حکم بالخصۃ ملحق  
بیان کر چکا ہے در بیان و تنصیف مذکورہ معتبر فی العشر خراج سے متعلق کرنا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ خراج مطلقاً رب الارض پر ہے مزارعہ میں خراج منوط ہو یا تسمیہ کا ہو حضرت والا مدظلہم عسم فیضہم نے جو تفصیل لکھی ہے اور اس مطلق کو مقید کیا ہے ازراہ کرم اس کے ماتخذ کی عبارت بعینہ سے مطلع فرما دین تو باعث بہت خوشی بندہ ہو۔

الجواب۔ الامداد کی اسی جلد اسی نمبر صفحہ ۲۰ تحت الروایۃ الخامسہ میں مدالمتحرک کی یہ عبارت ہو واما اخرج المقاسمۃ وهو کون الواجب حزمًا لثامن الخراج کثلاث وسدس ونحوها فعلم الخلاف کذا فی سررہ ذکر البجائر میں نے اسی پر ۲۳ کو منفرج کیا ہے اور مثل عشر کا مطلب یہ ہے کہ علی الخلاف ہے۔ اب آپ نے بدائع سے جو عبارت نقل کی ہے ان دونوں عبارتوں میں تطبیق میں غور کیجئے میں نے اپنا مائدہ لکھ دیا ہے۔ اشرفی ۱۹۔ رمضان ۱۳۳۹ھ

اس پر سوال۔ اس پر یہ خدشہ ہو سکتا ہے کہ عبارت مذکور شرح درر البجائر کی دلیل مقدمہ اجارہ کی ہے نہ کہ مزارعہ (بٹائی) کی زیرا کہ شامی نے بھی اسی کو اسی مراد کیلئے لایا ہے چنانچہ تحت قولہ کخرج منوط فائدہ علی المخرج الخ کے لایا ہے اور خدام والا کی عبارت نمبر ۳ حکم عقد مزارعہ کا ظاہر کر رہی ہے چنانچہ لفظ کاشت کا اسی کی طرف مشیر ہے قلم صرح الاستدلال تبلیک العبارة علی ذلک ہاں اگر خدام والا کی مراد نمبر ۳ سے حکم عقد اجارہ ہے تو کوئی خدشہ نہیں پس دیں حالت اذاکوم حکم خراج عقد مزارعہ (بٹائی) ہے سر فراز فرمائیں کہ سب مالک زمین پر ہے یا مزارع پر بالحصہ ہے جیسا کہ حکم عشر ہے اگر دونوں پر مثل عشر ہے تو شامی کی اس عبارت دشتم العلم ان بذاکم فی العشر الخ الخراج فعلی رب الارض اجماعاً کافی البتہ ائیں کا کیا مطلب ہے۔

الجواب۔ کتاب دیکھنے کا وقت نہیں ملتا۔ دوسرے علماء سے تحقیق کر لیجئے اور بعد حصول اطمینان اگر یاد رہے مجھ کو بھی اطلاع کر دیجئے مجھ کو بھی فائدہ ہوگا۔ اشرفی ۲۶۔ شوال ۱۳۳۹ھ۔

سوال۔ کیا فرمانے میں علمائے دین و مفتیان شرع تین اہل مسند میں کہ چار کعت الی



سوال کیا گیا کہ جو مال و غیرہ کے لئے وقف کیا گیا ہو اس کا مالک کیسے ہوگا؟

سوال۔۔۔ دوست ملازموں کو پیش نہیں ملتی ہے یہاں سے اس کے وہاں یہ قانون ہے کہ ملازم کو تنخواہ سے مشد فی عسری دو روپے کاٹ دیتے ہیں اور یہ وضع تنخواہ حسب قانون ریموٹ ہے چاہے کوئی رخصتی ہو یا نہ ہو اور جس قدر ماہ بھاد وضع کرتے ہیں اسی قدر مہینہ یا گورنمنٹ اپنی طرف سے اس شخص کیلئے نامزد کر دیتی ہے اور پھر یہ مجموعہ جو ماہ بھاد اس کی تنخواہ سے اور کمپنی کی طرف سے ہی اسکو تجارت میں لگے دیتے ہیں اور اس کے اصول مقررہ کے مستحق اس کے وضع کو جس کو وہ سود کرتے ہیں برابر اس کے لئے رکھتے جاتے ہیں جب ملازمت کا زمانہ ختم ہو جاتا ہے تو سب روپیہ اسکو مکیشٹ دیدیتے ہیں تنخواہ سے جو کچھ وضع کر لیتے ہیں وہ تو اس کا حق ہے اس کو حلت میں تو کوئی شبہ نہیں اور کمپنی اپنی طرف سے جو ڈل روپیہ اس کے لئے نامزد کرتی ہے وہ بھی عطار سلطانی یا انعام کہا جاسکتا ہے یا وہ سود تو کیا اس کو سود کر کے لینا حرام کہا جاوے یا وہ بھی محسوب انعام میں ہوگا کمپنی والے اس کو سود ہی کہتے ہیں چنانچہ ہر سہ ماہی میں اس کا حساب بھیجے رہتے ہیں کیا یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ سب انعام اور جائز ہے وہ چاہے اس کو سود کہیں یا جو چاہے کہیں بند دے اس مسئلہ میں بہت غور کیا تو اس طرف زیادہ خیال جاتا ہے حضور جوار مشاد فرماویں اسلئے غلام قادر بھنت۔

جواب۔۔۔ میرا متوں سے یہ خیال تھا کہ یہ بھی صلہ ہے تسمیہ سے حرمت نہیں آتی۔ کتبہ اشرف علی ر ذی الحجہ ۱۳۸۵ھ۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد بازار و شارع عام وغیرہ آبادی وغیرہ کے سوا آبادی کی مسجد جیسے محلہ کی مسجد یا جامع مسجد میں جماعت ثانی کا ہونا کیسے ہے۔

جواب۔ اختلاف ہے۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ وقت فجر و ظہر و عصر یا عشاء

قبل فرض مقتدی سننیں پڑھ چکے ہوں اور امام صاحب نے بے سبب کسی مذری یا بلکہ نہ پڑھی ہو جماعت میں کوئی شبہ کراہت تو نہ ہوگا۔

جواب۔ نہیں۔ کتبہ اشرف علی۔ ۱۹۔ ذی الحج ۱۳۳۹ھ

## حوادث الفتاویٰ

از آغاز ۱۳۳۹ھ

سوال۔ ہمارے محلہ میں یہ انتظام ہوا ہے کہ پنج وقتہ ہر آدمی کو نماز کیواستے بلایا جائے اُس کے لئے چودہ آدمی مقرر کر دیے ہیں۔ جس وقت اذان ہوئی اُسی وقت وہ سب آدنی آوازیں محلہ میں لگاتے ہیں کہ چلو نماز یو نماز تیار رہے مسجد میں اذان ہوئی ورنہ اپنے اپنے گھروں سے نکل کر آدمیوں کو بلائے ہوئے مسجد میں آجائے ہیں یہ گزنا درست ہے یا نہیں۔ ایک مولوی صاحب نے فرمایا کہ یہ بدعت و مکروہ ہے۔

جواب۔ مجھ کو بھی یہی معلوم ہے۔

سوال۔ اور اگر بعد اذان کے مسجد ہی میں سے موزن یا اور آدمی نمازیوں کو بلائے جاوے تو بھی جائز ہے یا نہیں اور اگر جائز ہے تو مکروہ وغیرہ تو نہیں ہے۔

جواب۔ وہی حکم ہے۔

سوال۔ دوسرے یہ کہ استنجا خشک کرنے میں سلام کرنا یا سلام کا جو بَدینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب۔ جائز ہے۔ مگر استنجا ایسے موقع پر خشک کرنا کہ گزرنے والوں کا موجب ہو خلاف انسانیت ہے۔

سوال۔ زیر پانی کا حکم مردوں کے لئے کیا ہے اور عورتوں کیلئے کیا ہے مجھے شبہ تشبہ بالفساق کا ہے کیا یہ صحیح ہے۔



اب۔ زیر پائی سے قلب میں وجدانا تو انکار معلوم ہوتا ہے۔ باقی وجہ پورے  
در سے ذہن میں حاضر نہیں۔

وال۔ یہاں کئی عورتوں نے لاہور سے مسرزم کی انگوٹھی منگائی ہے سنتی  
وں اُس میں مرے مجھے آدمی نظر آتے ہیں۔ اگر اُس کا دیکھنا جائز ہوگا تو میں  
نرور منگو لوں گی اگرنا جائز ہوگا تو آپ اس کارڈ میں لکھ دیں میں ہرگز نہ دیکھو  
فی۔ اسی وجہ میں نے آپ سے دریافت کیا۔

جواب۔ اُس انگوٹھی کی حقیقت مجھ کو خوب معلوم ہے اُس میں جو نظر آتا ہے  
وہ واقعی نہیں ہوتا۔ محض عامل کا خیال ہوتا ہے اور لوگ اُس کو واقعی سمجھ کر  
اپنا عقیدہ اور عمل خراب کرتے ہیں۔ اس لئے اُس کا استعمال جائز نہیں  
یکم رجب ۱۳۵۹ھ۔

سوال۔ سینما میں قصہ کے پیرایہ میں تصویریں شین کے ذریعہ دکھائی  
جاتی ہیں) دیکھنے کا مجھ کو کچھ شوق ہے اور مقصود اُس کو دیکھنے سے یہ ہوتا ہے  
کہ چونکہ تصاویر یورپ و امریکہ کے مکانات اور اشخاص وغیرہ کی دکھائی  
جاتی ہیں اس لئے ان تصاویر سے یورپ و امریکہ کے مذاق کا پتہ چلے اور معلوم  
ہو کہ وہ لوگ اپنے مقاصد کو کس طرح حاصل کرتے ہیں لہذا ارشاد ہو کہ کیا  
سینما میں دیکھ سکتا ہوں۔

ازنا چیز .... سد م سنون سینما کا کھیل تصاویر متحرکہ کا نام ہے  
اس سے پہلے ایک قسم کا بابا بجایا جاتا ہے۔ اُس کے بعد کھیل کے ذریعے  
تصاویر متحرکہ کی جاتی ہیں۔

جواب۔ مسئلہ سینما میں جبکہ تصاویر محرمہ موجود ہیں اور شے محرمہ سے انتفاع  
تلفذ جائز ہونا معلوم ہے سوال کی کیا گنجائش ہے اور اس سے جو مقصود کی  
مشروعیت طریق کی اباحت کو مستلزم نہیں ہے مقصود ہی کو نسا ضروری ہے  
اور باجہ کا منظم ہونا اور بھی قبیح کو بڑھا دیتا ہے۔ اثر فغلی ۶۔ رجب ۱۳۵۹ھ

**سوال۔** دریافت طلب یہ ہے کہ ان مہینوں میں جو ماہِ جمادی الاولیٰ سے لے کر ۱۲ شعبانہ تک کے مہینوں سے معلوم ہوا کہ نوت نہ حقیقتاً نقد ہے نہ حکماً مکہ مسجد تقدس ہے گریبا ہے کسب ہونا ہے کہ نوت کی بیع بالعوض پس کے جائز نہ ہو اس لئے کہ بیع صرفت میں لین دین دست بدست شریعتاً اور یہاں ایک جانب سے حوالہ ہے جو اس کی کیا صورت ہے

**جواب۔** پیادہ منصوص نہیں ہے اس میں یہ امید شریعتاً ہے بلکہ ایک شخص سے قرض لیتا ہے اور اس کو فروغ نہ پر جو کر کے نوت دیتا ہے قرض میں یہ امید شریعتاً نہیں ہے۔ ۲۵۔ رجب ۱۳۴۴ھ

**سوال۔** رام لال جو ہمارا پدارتھ ہے رب تعالیٰ جس وقت وہ علیحدہ ہوئے لگا تو نفع کا حساب کر کے جو رقم اُس کے حصہ کی نکلتی تھی وہ اُس کے حوالہ کی گئی حساب اس طور پر جوڑا گیا کہ ۱۱۰ روپے جو تحویل میں تھا ۲۰ مال چڑھا اور سامان وغیرہ جو دوکان و کارخانہ میں تھا ۳۰ بقیہ جو بیوپاریوں و کارگروں کے ذمہ تھا ان تینوں کو جمع کر کے نفع نکال دیا گیا۔ جس وقت کام شروع کیا تھا تو دس ہزار روپے لگائے گئے تھے اور جب کام ختم کیا گیا تو اڑھائی روپے حساب بانا چودہ ہزار ہو گئے اس سے معلوم ہوا کہ چار ہزار نفع ہے۔ رام لال کے علیحدہ کر کے کی وجہ یہ تھی کہ وہ اپنے فرائض ادا کر کے میں کوتاہی کرتا تھا اور اسی وجہ سے جو نفع ہوا وہ دراصل خدا کا فضل اور بظاہر دوسرے مضارب اور رب المال کے مساعی کا نتیجہ تھا بقایا میں کہ اور رقوم بھی تھیں جو ناقابل وصول سمجھ کر خارج از حساب کر دی گئی تھیں اور وہ بھی شمار کر لی جائیں تو نفع کی مقدار اور بڑھ جائے گی۔ مثلاً حساب کے بعد دوسرے مضارب اور رب المال کی کوشش اور در وقت خرچ کرنے سے اس ناقابل وصول رقوم وصول ہو گئی جو دنیاوی اور دہل کے جنات سے دبی ہوئی تھیں اور بعض رقوم جو بقایا میں قابل سمجھ کر داخل کی گئیں تھیں۔ یہی حساب ہے رام لال کا حساب کیا کریں



محنت و وقت اور مزید روپیہ خرچ کرنے کے ڈوب گئیں۔ اس صورت میں مضارب  
مطلوبہ ڈوبی ہوئی رقوم کا ذمہ دار اور وصول شدہ رقوم کا حصہ دار ہے یا نہیں  
یہ سب سے کہ جو رقوم وصول نہ ہوتیں وہ بعد میں خارج از حساب کرنی پڑتیں تو وہ  
یہ کہہ کے انہیں مجبور دینے سے انکار کرتا کہ ہم تو الگ ہو گئے اب ہمیں کیا تعلق  
اُس نے بعض بقایا کے وصول کرنے میں ایک بددیانتی یہ بھی کی کہ جس پر سو  
روپے تھے اُس کا مثلاً اسی کا مال سو میں خرید لیا گو اُس مقروض سے اُسے  
کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ اس صورت میں اُس سے کس طرح حساب کیا جائے جو رقوم  
تاقبل وصول وصول ہوئیں اُن پر روپیہ اور محنت اور وقت صرف ہوا ہے اس  
وجہ سے اُن کی تعداد کسی قدر ڈوبی ہوئی رقوم سے زیادہ ہی ہوگی لیکن حساب کیا  
اندازہ سے ہنگے خریدے ہوئے مال اور صرف شدہ روپے کا اندازہ ہو سکتا ہے  
مگر جو وقت مضارب ثانی اور رب المال کا صرف ہوا ہے اُس کی قیمت کا کوئی اندازہ  
کرنامشکل ہے کیونکہ اُسے کسی روز سوار یا پانچ سو روپے کی آمدنی ہوتی ہے اور  
کسی دن کچھ بھی نہیں اسی طرح سال کی اوسط آمدنی بھی متفاوت ہوتی ہے کبھی کم نفع  
ہوا کبھی زیادہ۔

الجواب۔ رام لال کے ذمہ ہے کہ سب رقوم یا فتنی وصول کرے اُس کو انکار  
کرنے کا کوئی حق نہیں لیکن اُس کا حصہ دار ہونا اُس کے وصول کرنے پر موقوف نہیں  
یعنی اگر بدون اُس کی سعی کے یا رب المال وغیرہ کی سعی سے وصول ہو گئیں تو اگر وہ  
نفع کی قسم ہے جیسا سوال سے ظاہر ہے تو وہ اُس میں حصہ دار ہے اور در صورت  
وصول نہ ہونیکے اُس کو یہ کہنے کا حق نہ تھا کہ ہم الگ ہو گئے ہمیں کیا تعلق اُس کو وہ رقوم  
مجبور دینا پڑتیں اور یہ بددیانتی کہ اسٹی کا مال سو میں خرید لیا یہ غبن گھیر ہے جس کا سبب  
کہ اختیار ہے گو بدیہی سے وہ گنہگار ہو مگر عقد نافذ ہو جاوے گا اور اُسے سب  
حکم مرتب ہوئے اور جو رقوم متوقع الوصول تھیں اور وصول نہیں ہوئیں وہ حساب  
سے خارج کی جا دیں گی پس اگر رقوم غیر متوقع الوصول جو کہ وصول ہو گئی مقدار میں رقم

مستوقع الوصول سے جو کہ وصول نہیں ہونیں یا وہ بے قیاس زیادہ کی بھی تقسیم حسب  
شرط مضاربت ہوگی اور وقت وضعی کی کوئی قیمت بدون عقد کے نہیں ہونی اس لئے  
اس کا اعتبار نہیں مقتضی عقد کا تو یہی جواب ہے لیکن اگر اس صلحان سے متناہدین  
بچنا چاہیں تو اس کی صورت یہ ہے کہ چڑھی ہوئی رقوم میں عا اس سے کہ وہ متوقع  
الوصول ہو۔ یا غیر متوقع الوصول قبضہ متضارب کا بڑا حصہ متناہدین قدر  
پائے اس مجموعی حصہ کے عوض میں رب مال کوئی چیز گو کسی سی خفیف قیمت  
کی ہو مضارب کو دیتے تو وہ تمام چڑھی ہوئی رقوم رب مال کی ملک ہو جاوے گی  
اور یہ اشکال مذکور فی السؤال اس میں پیش نہ آوے گا۔ رب بھی ایسا ہی کر لیا جاوے  
کتبہ شرف علی ۱۲ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ

سوال۔ حیدرآباد کے اور انگریزی روپے میں ہمیشہ تفاوت رہتا ہے حیدرآباد  
کا روپیہ انگریزی روپے سے کم رہتا ہے مگر وہ کی کبھی معین نہیں ہے۔ کبھی  
انگریزی سو روپے کے بدلے دھار کے ایک سو دس کبھی بارہ کبھی چودہ  
کبھی ایک سو سولہ اور اس سے بھی راندھتے ہیں اس صورت میں اگر کسی کو  
حیدرآباد میں انگریزی سو روپے ایسے وقت میں دیے جاویں جبکہ وہاں وہ  
ایک سو دس کو چلتے ہیں اور وہ فرحت و پسند ایسے وقت میں کر رہا ہے جبکہ  
وہ ایک سو پانچ کو چلتے ہیں یا اس کے برعکس کسی نے انگریزی عدد کے  
باشندے سے ایسے زمانہ میں ایک سو پانچ روپے حیدرآبادی قرض لئے  
جبکہ وہ انگریزی سو روپے کے برابر تھے اور اب وہ اسے وہی ایک سو پانچ  
حیدرآبادی ایسے وقت میں واپس دیتا ہے جبکہ وہ پچاس کے انگریزی کو  
برابر ہیں ان دونوں صورتوں میں اس دینے والے کا نقصان سے آیا اس  
نقصان کو کسی قاعدے سے حساب کر کے دینا چاہنا ممکن ہے یا نہیں اور  
جو صورت ان دونوں کے بالکل عکس ہوگی اس میں منہ و منہ کا نقصان ہوگا  
مثلاً اس نے انگریزی سو روپے قرض لئے جبکہ حیدرآبادی



ایک سو دس کی بر بر تھے اور اب بیسے وقت ایک سو بیس حیدر آبادی میں سو  
نہری میا ہوتے آیا اس طور کا نقصان یا نفع سو دتو نہ ہوگا۔

اب جواب ال قراض نقصانی ما مثالیہ کے وعدہ سے جس قسم کا روپیہ قرض لیا  
تھا اس قسم کا واجب ادا ہوگا تفاوت فی القیمۃ کا اعتبار نہ ہوگا اس تفاوت  
کی نسبت پر جس نقصان کی شرط عقد میں لکھی تھی یا بل شرط میں جبکہ متعارف ہو رہا  
و جس قدر ہے سب اگر متعاقدین بلا شرط و بلا عرف اگر ادا کے وقت اس پر  
رضامند ہو جائیں کہ نرخ موجود کے اعتبار سے جس قدر پیسے اس رقم قرض کے  
ہوتے ہوں وہ پیسے ادا کر دیں تو یہ جائز ہے مگر شرط یہ ہے کہ اسی مجلس میں  
سب حساب سے باقی ہو جائے اور اگر اتنے پیسے نہ ہوں تو جتنے کے پیسے  
موجود ہوں اسی قدر رقم کا حساب کریں بقیہ کا اس شرط مذکور کی موافق پھر  
کر لیں۔ اس وقت علی ۱۲۔ رمضان سنہ ۱۳۸۵ھ

سوال۔ زید نے ایک سیل کپنی کے حصے خریدے ایک حصہ ... میں حیدر  
آباد ... حصہ ... میں لکھا ہے اس حصہ ... روپے کا ہے۔ اس آدمی کا نام بھی سو  
کبھی کم بھی زیادہ ہے۔ زید زکوٰۃ گسٹریں دے اور مفصل گزار میں ہے کہ کپنی  
کی جائداد یعنی عمارت و اس کی مشینیں سائٹ وغیرہ یہ کل پچیس لاکھ روپے کی مالیت  
اور روپے جمع پچیس لاکھ ہیں زید کے حصہ میں گریہ جائداد اور روپیہ جمع ہوا  
تقسیم ہو دس سو روپے آئے۔ اب سب سے یہ توجہ بات۔ اب  
بندہ پھر تفصیل سے عرض کرتا ہے۔ شرط یہ تھی کہ جب ہوتی تو ایک حصہ ایک سو  
روپے کا تھا۔ ایسے دس ہزار حصے تھے۔ یہ رنگ ہوتے جس سے دس لاکھ  
روپیہ جمع ہو گیا۔ اس کی ایک عمارت بنائی۔ یہ مشینیں اس میں نصب کر دی  
گئیں پہلے سال سو روپے پر اس کپنی ... دس روپے تقسیم کیا ایک حصہ جو  
سو کا تھا دس سو روپے میں پہلے خریداری ... لاکھ خرید لیا دس سو سال میں روپے  
ایک حصہ جو کہ سو کا تھا اس پر تقسیم کیا۔ اس کے سب سے حصہ کی قیمت ... کی ہوتی

عمر و ست ایک حصہ کر کے ۲۰۰ میں منقسم کر دیا ایسے ہی زیادہ نفع ہونے سے قیمت بڑھتی گئی اور ہر حصہ خاندان نے ۴۰۰ میں خرید لیا پھر خاندان سے زیادہ نے ۶۰۰ میں پھر زید نے اب زید نے ۷۰۰ میں خریدا اب اس سال دس حصہ ۲۰۰ میں بکتا ہے سرمایہ اور عمارت وغیرہ سب جمع کی جائے تو نو پید کو ۲۰۰ روپے حصے میں آسکتے ہیں اور ہر نفع کبھی سو روپیہ کبھی دو سو کبھی ڈیڑ سو۔ اب سوال یہ ہے کہ آمدنی سامانہ پر زکوٰۃ دے یا سرمایہ و جائیداد کی قیمت کر کے جو حصہ جس قدر زید کے حصہ میں آئے اس مقدار پر زکوٰۃ دے یا یعنی رقم سے زید نے حصہ فرمایا تھا مثلاً ۷۰۰ سے خرید تھا اس مقدار پر زکوٰۃ دے یا اصل حصہ سو کا تھا اس مقدار پر زکوٰۃ دے یا اصل مال کی قیمت ۱۰۰ نہ کی ہو گئی ہے اس مقدار پر زکوٰۃ دے۔ تحریر فرمادیں۔

الجواب۔ جو ب سے پہلے یہ مقدمات سن لینا چاہئیں

(۱) تجارت کی صل و نفع دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔

(۲) عمارت و آلات حرفہ پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۳) مال حرام پر اگر وہ اپنی ملک میں مخلوط ہو جاوے زکوٰۃ ہے مگر بقدر حق غلبہ

دین ہونیکے سبب زکوٰۃ سے مستثنی ہو جاوے گا۔

آن مقدمات کے بعد سمجھنا چاہئے کہ ابتدائی شرکت میں صل شریک کا جو شد

سو روپے تھا اس میں سے کچھ حصہ تو عمارات و آلات میں لگ گیا اسکی زکوٰۃ واجب

نہیں ہوئی اور کچھ حصہ تجارت میں لگا جس پر مع نفع کے زکوٰۃ واجب ہوئی خواہ وہ

نفع پورا اس شریک کو مل گیا ہو خواہ کچھ تقسیم ہو کر بقیہ سرمایہ میں شامل ہو گیا ہو مثلاً

سو روپے میں سے بیس تو عمارات و آلات میں لگ جاویں اور اسی تجارت میں لگ جاویں

اور اس اتنی پر پندرہ روپیہ نفع ہو جس میں سے دس تو شریک کو ملے اور پانچ سرمایہ میں

داخل کر دیے گئے اب زکوٰۃ پچانوے روپیہ پر واجب ہوگی۔ پھر جب یہ حصہ مثلاً کسی

خریدار کو حقیقت عقد کی یہ ہوئی کہ پچاسی روپیہ تو پچاسی کے عوض میں ہو گئے اور ایک

سو پندرہ روپیہ حصہ آلات و عمارت کے عوض میں کیونکہ بدون اس تاویل کے









نے مجھ سے یہ کہا اور میں نے انہیں یہ جواب دیا اور یہ شخص دھار سے خالی نہیں یا تو  
اُس کو نہ اپنے نفس اور نہ میتِ انفس کی خبر ہے اور نہ اپنے رب اور اس کے ساتھ  
حکامی اور ہم سخنی کی کیفیت معلوم ہے اور یہ اپنے اس قول کے بطلان کو جانتا

ہے۔ ہوا و نفسانی اُس کو من بات کے دعویٰ کرنے پر آمادہ کرتی ہے تاکہ (دوسروں  
میں خیال میں ڈالے کہ اسے کوئی بڑی چیز حاصل ہو گئی اور یہ تمام گمراہی ہے اور اس  
بات پر اس کے جزا کر کے سبب ہے جو اس سے بعض محققین کے کلام سے  
خطا بات سننے میں جو کہ اُن پر اسی حالت میں وارد ہوئے ہیں کہ اُن کے معاملات  
نہ سہری و باطنی (کی درستی) پر مدت طویل گزر گئی ہے اور وہ صدق تقویٰ اور  
کمال زہد فی الدنیا کے ساتھ جو کہ اصولِ قوم سے بے تمسک ہوئے ہیں پس  
جبکہ اُن کے اسرار صاف ہو گئے تو اُن کے باطن میں ایسے فحاشیات متشکل ہو گئے  
جو کتاب و سنت کے موافق ہیں پس باطن کے بتفراق کے وقت وہ فحاشیات  
اُن پر نازل ہوئے اور وہ (حقیقت حق تعالیٰ کا) کرم نہیں ہوتے ہیں جس کو  
انہوں نے حق تعالیٰ سے سنا ہو بلکہ وہ ایسے ہوتے ہیں جیسے نفس میں باطن  
پیدا کرتی ہیں ورنہ اس کرنے سے وہ اُسکو کتاب و سنت و دین کے موافق پاتے  
ہیں کہ جو اُس کے اہل میں وہ اس کو سمجھ لیتے ہیں اور وہ (اصل میں) نکلی اور اُن کے  
باطن کی باہم گفتگو ہوتی ہے پس وہ (اُن فحاشیات کے اندر) اپنے نفسوں کیلئے  
تو مقام عبودیت ثابت کرتے ہیں اور اپنے مومناں کیلئے ربوبیت پس جو فحاشیات  
اپنے باطن میں پاتے ہیں اُن کو اپنے مولا اور اپنے نفسوں کی طرف منسوب کرتے  
ہیں کہ میں نے یہ کہا اور حق تعالیٰ کی طرف سے یہ ارشاد ہوا اور وہ بیکے ساتھ  
ہی یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ اللہ کا کلام نہیں ہے بلکہ وہ ایک علم حادث ہے جس کو  
اللہ تعالیٰ نے اُن کے باطن میں پیدا کر دیا ہے پس صحیح اعتقاد لوگوں کا طریقہ  
اس میں یہ ہے کہ اپنے حدیثِ انفس سے اللہ تعالیٰ کی طرف گریز کرتے ہیں حتیٰ کہ

مستندین کے  
نمبر ۱۰۰

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰

جب اُن کے قلب کا مہد ان ہوائے نغسانی سے پاک ہو جاتا ہے تو اُس وقت اُن کے باطن میں کچھ باقیں الہام کی جاتی ہیں جیسے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے ہیں مثل نسبت حادث کے محدث کی طرف نہ مثل نسبت کلام کے متکلم کی طرف تاکہ کبھی اور تحریف سے محفوظ رہیں اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو سمجھتے ہیں کہ وہ توحید کے سمندروں میں ڈوبے ہوئے ہیں اور اپنے لئے کوئی حرکت اور کوئی فعل ثابت نہیں کرتے بلکہ تمام حرکات و افعال کو اپنے سے) ساقط کرتے (اور خدا کی طرف منسوب کرتے) ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ سب امور پر عبور ہیں اور حق تعالیٰ کے فعل کیساتھ اُن کیلئے کوئی فعل ثابت نہیں اور اس خیال کی بنا پر (معاصی اور خواہشات نفسانیہ میں مطلق معاف ہیں اور لا اُبالٰی ہیں۔ دوم غفلت۔ اعتراہ باللہ۔ مذہبے حنبر و ج ترک حدود۔ و احکام و حلال و حرام کی طرف میلان رکھتے ہیں یعنی لا ابا ایما نہ زندگی بسر کرتے ہیں خدا کو کبھی قبول کر بھی یاد نہیں کرتے۔ خدا کے متعلق دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم سے کچھ باز پرس نہ کرے گا۔ دین تکٹے ہوئے ہیں۔ حدود شرعیہ سے متجاوز اور احکام الہیہ کو چھوڑے ہوئے ہیں۔ حلال و حرام کا کچھ خیال نہیں کرتے) حضرت سہلؒ سے ایسے شخص کی باتہ سوال کیا گیا جو کہتا ہے کہ میں دروازہ کے مثل ہوں اور (از خود حرکت نہیں کرتا بلکہ) ایسے وقت حرکت کرتا ہوں جبکہ مجھے حرکت دیجائی ہے تو آپ نے فرمایا کہ ایسی بات (شخصوں میں سے ایک شخص کہہ سکتا ہے یا تو صدیق یا بیدین۔ کیونکہ صدیق تو یہ بات اصول مذہب کو بچنے کرتے اور حدود عبودیت کو ملحوظ رکھنے کیساتھ اس امر کی طرف اشارہ کر نیکی کے لئے کہیگا کہ تمام اشیاء کی ہستی و بقا، حق تعالیٰ کے ذریعے سے ہے اور وہی ان کے موجود کرنے والے اور وہی ان کے وجود کو باقی رکھنے والے ہیں اور کسب عہد کا خلاف اصول مذہب خلاف حدود عبودیت ہونے کے سبب (نکار نہ کریگا) اور بیدین شخص شیار کو خدا کی طرف منسوب کرنے اور اپنے سے ملامت کو ساقط کرنے اور (شر دین سے بچنے کے لئے) یہ بات کہہ گا



مسند کیلئے  
الامور و امور

اور کھانا ان کا بیماریوں کا سا کھانا ہے اور کلام اُن کا ضرورت سے ہوتا ہے پس جو شخص نیند سے مغلوب ہو کر سووے گا اور اُس کو قیام بیل کی عمدتیں شکر ہوگی ہوگی اُس کو قیام بیل کی ضرورت توفیق ہوگی باقی جب نفس کو نیند کی طمع دلائی جائے اور نیند پر اُس پر قرار دیا جاوے گا تو وہ اُس میں خوب آزاد ہو جاوے گا اور جب اُس کو صدق عزیمت کیساتھ جنبش دی جاوے گی تو مستقر در فی النہم میں اُس کو آزادی نہ ہوگی اور یہ جو نفس میں صدق عزیمت کیساتھ جنبش ہوتی ہے یہی وہ تجانی ہے جس کی نسبت حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اُن کی کروٹیں خوابگاہوں سے علیحدہ ہوتی ہیں کیونکہ قیام بیل کی شکر اور صدق عزیمت پہلو اور خوابگاہ کے درمیان میں دوری اور علیحدگی کر دیتی ہے اور کہا گیا ہے کہ نفس کی دو طرف نظر ہوتی ہے ایک نظر اسفل کی طرف ہے حظوظا بدنہ کے پورا کر کے لے لے اور ایک نظر اعلى کی طرف حظوظ روحانیہ کے پورا کر کے لے سوا بل عزیمت کے پہلو جو خوابگاہوں سے علیحدہ رہتے ہیں تو وجہ ہے کہ اُن کی نظر اسفل کی طرف یعنی حظوظ علویہ روحانیہ کی طرف رہتی ہے سوائے انہوں نے نفس کو نوم میں جو اُس کا حق تھا وہ تو دیا اور اُس میں جو اُس کا حفظ تھا وہ نہیں دیا پس اس وجہ سے اُس ترا بیت و جہادیت کے جو کہ اُس میں مرکوز ہے اسفل کی طرف مائل ہوتا ہے اور کپڑے کی تہ ہو کر پڑ جاتا ہے اور نیند کو لذت سمجھتا ہے (چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ ایسا ہے جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور آدمی کیسے اُس کے اصول خلقت میں سے ہر اصل کے اعتبار سے ایک ذاصل طبیعت ہے جو اُس کے لئے لازم ہے اور اسفل کی طرف مائل ہونا یہ صفت ترا بیت کی ہے اور اس کے سبب کی وجہ کسل اور تقاعد اور نیند کا نام انسان میں ایک اصل طبعی ہے پس اہل حمت و اہل علم میں جنکے لئے اللہ تعالیٰ نے علم کے ساتھ اس قول میں حکم فرمایا ہے کیا ایک شخص جو ساعات بیل میں سجدہ کرتا ہو اور قیام کرتا ہو اس قدر فنی اختیار کرتا ہے یہاں تک کہ اُس کے بعد ارشاد

فرمایا کہ آپ سنو دیکھئے کیا علم والے اور بے علم والے برابر میں تو انہوں نے اپنے  
 علم کے مقام سے نفوس کو جنبش اُن کی قرار گاہ طبیعت سے دی ہے اور لذات  
 روحانی کی طرف نظر کر نیکی سبب اُن کو ترقی اُن کی حقیقت کی بند یوں تک ہی  
 ہے اس واسطے اُن لوگوں کی سہلیاں خواجگاموں سے علیحدہ ہو گئیں اور غافل  
 سوئے والے کی صفت سے باہر نکل آئے اور منجمل اس کے ایک عادت کا  
 بدلنا سو اگر تکیہ لگانے کی عادت ہو تو تکیہ کو ترک کرے اور اگر بھپونے کی  
 عادت ہو تو بھپونے کو چھوڑے اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ اگر میں گھڑیا  
 شیطاں کو دیکھوں تو وہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں تکیہ دیکھوں  
 اس واسطے کہ وہ مجھے سوئے کی طرف بلاتا ہے اور تکیہ اور لحاف بھپونیکے  
 متعلق عادت بدلنے کو اس میں ایک تاثیر ہے اور جس نے ان چیزوں میں سے  
 کوئی چیز چھوڑ دی وراثتہ کو اُس کی نیت اور غنیمت کا علم ہے اس کا عزم  
 اُس کو یہ دیتا ہے کہ اُس نے جس امر کا قصد کیا ہے اُس کو سہل فرما دیتا ہے  
 اور منجملہ اُس کے معدہ کا کھانے سے سبک رکھنا ہے پھر جو کھانا بھی کھاوے  
 جب وہ ذکر الہی اور بیداری باطنی سے مفروں ہو تو قیام شب پڑدوگا  
 ہوتا ہے اس واسطے کہ ذکر سے اُس کی علت دور ہوتی ہے سو اگر کھانا نیک  
 ثقل معدہ میں پائے تو یہ جاننا چاہئے کہ اس کی گرفت نسبت زیادہ ہوگی  
 تو ایسی حالت میں جب تک نہ کر اور تداوت اور استغفار سے کہنے کہ پڑنا نہ  
 لے یعنی بلکا نہ کر لے سووے نہیں بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اگر میں اپنے  
 غذائے شب سے ایک لقمہ نہ کروں تو یہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے  
 کہ میں بت بھر قیام کروں اور اگر یہ ہے کہ سوئے نے مجھے پہلے رات پر لگا  
 اس واسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ کیا اتفاق پیش آوے وروضہ کا پاؤں اور  
 مسکات اپنے پاس تیار رکھے اور ایسی حالت میں سووے کہ پڑو نہ ہو  
 اور نہ عینہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جہد سبب نور ہے اور نور سبب



ہو تو اُس کی روح عرش پر عروج کرتی ہے اور اُس کے خواب صادق ہوتے ہیں اور جو بلا وضوح ہے تو وہاں پہنچنے سے روح قاصر رہتی ہے اور خواب اضغاث احلام اور خیال ہوتے ہیں کہ وہ صادق نہیں ہوتے اور بی بی والا مرید جب بچھوٹے پر زوج کے ساتھ ہوتا ہے اُس کا وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے مگر باوجود اسکے اس سے با وضو سونے کا فائدہ فوت نہ ہوگا جب تک کہ وہ اس لمس سے خاص لذت نفس حاصل نہ کرے اور بیدار دلی کو ضائع نہ کرے البتہ جس وقت لذت حاصل کرنے میں مطلق الغان ہو جائے اور غافل ہو جائے تو روح بھی صاحب حجاب ہو جاتی ہے اس حالت کی بے برکتی کے سبب منہج اُس طہارت کے جو کہ منہج صدق خواب ہوتی ہے طہارت باطن کی ہے خدشہ ہوائے اور کدورت غمت دنیا سے اور منزہ ہونا ہے نجاست لفض و حسد و کینہ سے اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص اپنے بچھوٹے میں اس حال میں کہ اُس وقت نہ کسی بے ظلم کی نیت ہو اور نہ کسی سے لہف ہو اس کے جتنے گناہ ہیں سب بندے جائیں گے اور رزائل سے نفس پاک ہو تو دل کا آئینہ روشن ہو جاتا ہے اور عینہ میں لوح محفوظ کے مقابل ہوتا ہے اور اُس میں عجائبات غیب اور غرائب افہات متنقش ہوتے ہیں اور صدیقین میں بعض وہ ہوتے ہیں جن کو خواب میں بات چیت اور مکالمہ اور محادثہ نصیب ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اُس کو امر کرتا ہے اور نہی کرتا ہے اور اُس کو خواب میں سمجھاتا ہے اور بتلاتا ہے اور مرتبہ اُن چیزوں کا جو کہ اُس کے لئے خواب میں امر و نہی کی قبیل سے مفتوح ہوتا ہے ایسا ہی ہے جیسا کہ امر و نہی ظاہر کہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کا گنگار ہوتا ہے جو اس امر و نہی میں خلل ڈالے (مراد طریقت کا گناہ ہے) بلکہ یہ امر اور احکام (بعض آثار باطن کے اعتبار سے) وقعت میں زیادہ تاکید اور عظمت کے ہیں اس واسطے کہ مخالفت ظاہری کو تو توبہ محو کر دیتی ہے اور گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے کہ اُس کا کوئی گناہ ہی نہیں اور یہ اوامر خاص ہیں اور تعلق اس حال سے



رکھتے ہیں جو اُس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے توجیب اُس میں غفل و اُلے  
 تو اس بات کا ڈر ہے کہ اُس کا طریق ارادت منقطع ہو جائے اور یہ اللہ کی  
 طرف سے رحمت القہری اور ناخوشی کے مقام کا سخت ہو جانا ہے۔ پھر اگر شخص  
 بعض اوقات سستی اور قعود غریمیت میں مبتلا ہو جائے جو سوتے وقت بعد  
 حدث کے تازہ وضو کرنے سے مانع ہو تو اپنے اعضا کو پانی سے مسح ہی کر لے  
 تاکہ اس قدر کرنے سے وہ زمرہ غافلین سے تو باہر ہو جائے اگر بیدار ہو شیا  
 لوگوں کے فعل کے وجہ سے عاجز رہا ہے۔ اسی طرح اگر جاگنے کے بعد قیام سے  
 الٹا اُسے نو اسی کی کوشش کرے کہ سواک کرے اور اپنے اعضا کو پانی سے  
 مسح کرے تاکہ وہ اس الٹ پلٹ اور بیداری میں غافلین کے گروہ سے تفرج  
 ہو جائے سو اس میں اُس شخص کیلئے بہت فضیلت ہے جسے نیند زیادہ آتی ہے  
 اور قیام اُس کا تھوڑا ہو۔ روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہر ایک شب کئی مرتبہ سواک کیا کرتے جب آپ سوتے اور جب جاگتے۔ اور  
 سونے میں قبلہ رو ہوتے اور یہ دو قسم ہی یا تو داہنے پہلو اور کروٹ پر ہے  
 جس طرح کہ قبر میں میت رکھی جاتی ہے یا پیٹ پر کہ منہ قبلہ کی جانب ہو جسے  
 میت کہ وہ ڈھکا ہوا ہوتا ہے اور کہے بسم اللہ اللہ واللہ وضعت جنی  
 و بک ارفعہ اللہ ان امسکت نفسی فاخفرها وارحمها وان اسلتها  
 فاخفظها بما تحفظ حب عبادک الصالحین اللہم انی املت نفسی الیک  
 ووجہت ورجعت ووضعت امری الیک والنجاة ظہری الیک رعبہ منک  
 ورغبۃ الیک لا ملجاء ولا منجا منک الا الیک آمنت بکتابک الذی  
 انزلت ونبیک الذی ارسلت اللہم قنی غذا ملک یوم تبعث عبادک  
 الحمد للہ الذی حکم فقہم الحمد للہ الذی بطن فخر الحمد للہ الذی ملک  
 فقد الحمد للہ الذی هو نجی للوئی و هو علی کل شیء قدير اللہم انی اعوذ  
 بک من غضبک وسوء عقابک وشر عبادک وشر الشیطان وشرک



اور پانچ آیتیں سورہ بقرہ کی چار اول اور پانچویں۔ ان فی خلق السموات والارض  
 اور آیت الكرسي اور آمن الرسول اور ان سر حکم اللہ اور قل ادعوا للہ۔ اور  
 اول سورہ الحديد اور آخر سورہ الحشر اور قل یا ایہا الکافرون اور  
 قل هو اللہ احد اور معوذتین اور ان کو اپنے دونوں ہاتھ پر دم کرے اور اپنے  
 منہ اور بدن کوٹھے اور اگر اس پر اضافہ کرے دس آیت اول سورہ الکہف  
 کی اور دس اُس کے آخر کی تو اور بھی اچھا ہے اور کہے اللہما یقضنی فی  
 الساعات الیث واستعینی بأحب الاعمال الیث الی تقر بنی الیث  
 زلفی وتبعدنی من مخطئ بعد اسالك فتعطینی واستغفرک فتغفر  
 وادعوك فتستجیب لی اللہم لا تقو منی مکرم ولا تولی غیرک ولا ترفع  
 عنی سائرک ولا تفسنی ذکرم ولا تجعلنی من العاقلین۔ حدیث میں آیا ہے  
 کہ جس شخص نے یہ کلمات کہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے پاس تین فرشتے بھیجتا ہے  
 کہ وہ نماز کی واسطے اُسے جگاتے ہیں پھر اگر اُس نے نماز پڑھی تو اُس کی دعا پر  
 آمین کہتے ہیں اور اگر وہ نہیں اُٹھتا تو وہ فرشتے ہر میں عبادت کرتے ہیں  
 اور ان کی عبادت کا ثواب اُس شخص کے نام لکھا جاتا ہے اور تسبیح و تہلیل و  
 تکبیر کہے ہر ایک کو تینتیس بار اور سو کے عدد کو پورا اس سے کرے۔ لا الہ  
 الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

الحمد لله حصہ اول حسب دوم معارف العارف

کا ختم ہوا



# اصول و مقاصد سالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

(۱) رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے +

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے +

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا +

(۴) یہ رسالہ ہر مہرے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا +

(۵) کسی ماہ کا رسالہ صبح لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ (پے) ہے +

(۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خدیواران کی خدمت

میں رسالہ دی پی جائیگا اور دو آنہ خرچہ رتبہ کی کا اضافہ کر کے پے کا دیلو ہوگا +

(۷) جن حضرات کی خدمت میں منونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا +

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے انکی خدمت میں کل پرچے ابتدا

یعنی حزب شکستہ ۱۳۵۷ سے بھیجے جائیں گے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے +

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی دی پی کی خواہ بند یا منی آرڈر بھیج دی پی کی اجازت دیں یاں اگر کوئی

صاحب بظاہر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی +

(۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) مقیم خانقاہ کھانہ بھون

مدیر کو معاونت فرما کر شکر فرماتی ہوگی +

(۱۱) اکادمی کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں +

(۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہیئے جو صاحب خدیواران رسالہ میں براہ مہربانی لپچہ

ساتھ بھر خریداری لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو +

التراف

فیق احمد مالک و المطابع مدیر رسالہ الامداد کھانہ بھون ضلع مظفر

پبلشر  
کے جوازی  
راحمہ اللہ  
۵۱۲۹۴  
جلد راج  
صفحہ ۱۹۱  
پر مذکور ہے  
۱۲